وزارة التعليم العالي والبحث العلمي
جامعة بغداد - كلية العلوم الإسلامية

UNIVERSITY OF BAGHDAD

مجلة كلية العلوم الإسلامية

علمية فصلية محكمة

تصدرها كلية العلوم الإسلامية - جامعة بغداد
الترميز الدولي
issn2075-8626

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي
جامعة بغداد . كلية العلوم الإسلامية

مجلة كلية العلوم الإسلامية

علمية . فصلية . محكمة

تصدرها
كلية العلوم الإسلامية
جامعة بغداد

العـــــدد
(٤١)

(الجـــزء الاول)

(٩) جمادي الآخر ١٤٣٦هـ - (٣٠) اذار ٢٠١٥م

ايميل المجلة : journal@cois.uobagdad.edu.iq

رقم الإيداع في دار الكتب والوثائق ببغداد (٦٣٣) لسنة ١٩٩٦م

فهرس الموضوعات
(الجزء الاول)

كلمة العدد.....ص ٦

اسم البحث	اسم الباحث	رقم الصفحة
المقاصد الفخرى في بعض مناقب السيدة خديجة الكبرى	أ.م.د عبد الحافظ عبد محمد الكبيسي	٩_٤٨
دلائل نبوة محمد (ص) وأسس فهمها في رسائل النور	د. عبد السميع مجمد الأنيس	٤٩_٨٩
الإمام النووي ومنهجه في كتابه رياض الصالحين (٦٣١_٦٧٦هـ)	م.د ماهر طاهر إسماعيل	٩٠_١٣٥
الاحتجاج بعمل أهل المدينة وأثره في فقه الشريعة الإسلامية دراسة أصولية وفقهية	أ.د إسماعيل كاظم لواص العيساوي أ.م.د نجم الدين قادر كريم الزنكي	١٣٦_١٨٤
زوجة المفقود وأحكامه في الفقه الإسلامي	د. لقاء عبد الحسين	١٨٥_٢١١
حكم خضاب الشعر بالسواد	د.فاضل محمود قادر د. أكرم بايز محمد	٢١٢_٢٣٩
أحكام وضوابط التصرف في المال العام بين الشريعة والقانون	د. ادريس إبراهيم صالح	٢٤٠_٢٨٥
فقه الحشرات_دراسة مقارنة لإحكام الحشرات والديدان في الفقه الإسلامي	د. عادل عبد الستار عبد الحسن الجنابي	٢٨٦_٣١٨
المقاصد التحسينية قراءة في المفهوم والبعد الوظيفي	د. قطب الريسوني	٣١٩_٣٥٤
تطبيقات المرابحة المصرفية في مرحبة التواعد دراسة فقهية تأصيلية	د. محمود محمد علي الزمناكويي	٣٥٥_٤٣٥
المستوى الدلالي في شعر معن ابن أبي اوس المزني	د. هشام سعيد النعيمي	٤٣٦_٤٧٣
الأدب العربي في ظل أمارة الورن الإسلامية في نيجيريا	د. لطيف أونيرتي إبراهيم د. عيسى ألبي أبو بكر	٤٧٤_٥٣٠
حكم قول الرجل لزوجته أنتِ عليّ حرام	م.د ضياء الدين عبد الله محمد صالح	٥٣١_٥٥٣
الجهود اللغوية عند الفيلسوف أبي نصر الفارابي	م.د باسم محمد حسين	٥٥٤_٥٩٢

حكم قول الرجل لزوجته

أنتِ عليَّ حرام

م.د ضياء الدين عبد الله محمد صالح

كلية الإمام الأعظم الجامعة

٢٠١٤ م /١٤٣٦هـ

حكم قول الرجل لزوجته أنتِ عليَّ حرام

ملخّص البحث

لقد شرع الله تعالى لعباده من الأحكام ما تصلُح به حالهم، وتطمئن به قلوبهم، وتقر به أعينهم، وتحقيق السعادة لهم في الحال والمآل ،إن هم التزموا هذه الأحكام، وسلكوا طريق الحق، واتبعوا منهج الله تعالى، وإن مما شرعه الله تعالى من الأحكام لإسعاد العباد هو الزواج تلبية لحاجاتهم الإنسانية واستمرارا للبشرية، وقد جعله الله تعالى من آياته الدالة على قدرته، ورحمته، وحكمته، فقال تعالى: ﴿**ومِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ**﴾ سورة الروم الآية: ٢١.،وقد سماه الله تعالى ميثاقا غليظا تنبيها لمكانته وأهميته، فقال تعالى: ﴿ **وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا**﴾ سورة النساء الآية:٢١.

ولقد حمى الله تعالى الرابطة الزوجية بسياج من الأحكام والأوامر والتوجيهات، وأضفى عليها طابع القدسية، ولكن وللأسف قد استهان المسلمون في هذا الزمان بهذه الأحكام والتوجيهات لقلة الوازع الديني وانتشار الجهل في المجتمع، فزادت المشكلات وتعقدت الخلافات فصرنا نسمع ألفاظا غريبة، لم تكن شائعة عند السلف الصالح، ومن هذه الألفاظ التي استهان بها الناس هي: إطلاق لفظ التحريم في غير موضعه، كقول الرجل لزوجته : أنتِ عليّ حرام.

ولأهمية هذا الموضوع الذي يهدد الحياة الزوجية ويعرض قائله للإثم، دعوت الله تعالى أن يوفقني في إعداد بحث أبين فيه حكم إطلاق هذا اللفظ من الرجل لزوجته، وأقوال العلماء في توجيه هذا اللفظ.

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة:

لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ورضي الله عن التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين ،أما بعد :

لقد شرع الله تعالى لعباده من الأحكام ما تصلُح به حالهم، وتطمئن به قلوبهم، وتقر به أعينهم، وتحقيق السعادة لهم في الحال والمآل ،إن هم التزموا هذه الأحكام، وسلكوا طريق الحق، واتبعوا منهج الله تعالى، وإن مما شرعه الله تعالى من الأحكام لإسعاد العباد هو الزواج تلبية لحاجاتهم الإنسانية واستمرارا للبشرية، وقد جعله الله تعالى من آياته الدالة على قدرته، ورحمته، وحكمته، فقال تعالى: ﴿**وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ**﴾ [1] ،وقد سماه الله تعالى ميثاقا غليظا تنبيها لمكانته وأهميته، فقال تعالى: ﴿ **وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا** ﴾ [2] .

ولقد حمى الله تعالى الرابطة الزوجية بسياج من الأحكام والأوامر والتوجيهات، وأضفى عليها طابع القدسية، ولكن وللأسف قد استهان المسلمون في هذا الزمان بهذه الأحكام والتوجيهات لقلة الوازع الديني وانتشار الجهل في المجتمع، فزادت المشكلات وتعقدت الخلافات فصرنا نسمع ألفاظا غريبة، لم تكن شائعة عند السلف الصالح، ومن هذه الألفاظ التي استهان بها الناس هي: إطلاق لفظ التحريم في غير موضعه، كقول الرجل لزوجته : أنتِ عليّ حرام.

ولأهمية هذا الموضوع الذي يهدد الحياة الزوجية ويعرض قائله للإثم، دعوت الله تعالى أن يوفقني في إعداد بحث أبين فيه حكم إطلاق هذا اللفظ من الرجل لزوجته، وأقوال العلماء في توجيه هذا اللفظ.

وقد قسمت البحث على مطلبين، **المطلب الأول**: تعريف بالمصطلحات الفقهية الواردة في البحث ،المطلب الثاني :أقوال العلماء في قول الرجل لزوجته أنتِ عليّ حرام .

وقد ترجمت لبعض الأعلام الذين ورد ذكرهم في البحث والذي يستدعي الأمر ترجمتهم ، ثم ذكرت ثبت المصادر التي اعتمدتها في البحث ورتبتها حسب حروف **المعجم**، وقد اكتفيت في المسائل بذكر المصدر واسم مؤلفه أول مرة، ولم أذكر الطبعة

وسنتها وبقية التفاصيل، اختصارا للحواشي، واكتفيت بذكرها في ثبت المراجع والمصادر.

وأسأل الله تعالى أن يجعل عملي هذا خالصا له من غير شريك، وأن يغفر لي فيه خطئي وزللي وتقصيري، إنه نعم المولى ونعم المجيب ، وأن ينفع به المسلمين وأن لا ينسونا بالدعاء لي ولوالدي ولمشايخي، والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

المطلب الأول: تعريف بالمصطلحات الفقهية الواردة في البحث

التعريف ببعض المصطلحات الفقهية التي وردت في البحث وبإيجاز وعلى قدر تعلقه بموضوع بحثنا دون التوسع فيه، ومن هذه المصطلحات التي وردت هي: **الحرام** ، والطلاق ، والظهار، واليمين، والإيلاء ،وكالآتي:

أولا: التحريم لغة واصطلاحا

التحريم لغة: المنع ,قال الجوهري: (حَرَمَهُ الشَّيءَ يَحْرِمُهُ حَرماً وحِرْمَةً وحَريمة وحِرْماناً، وأحْرَمَهُ أيضاً، إذا منعَه إيَّاه)[٣].

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿**وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ**﴾[٤] أي منعناه منهن، وقال: ﴿ **قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ**﴾[٥]، وقال: ﴿ **مَنْ يُشْرِكْ بِاللهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ** ﴾[٦] ,والآيات في هذا المعنى كثيرة.

التحريم اصطلاحاً هو: (نهي الشارع على وجه الإلزام)[٧].**أو** هو:(ما يذم فاعله شرعا من حيث هو فعل)[٨]. **(أو** هو: طلب الكف عن الفعل على وجه الحتم والإلزام)[٩].

ثانيا الطلاق لغة واصطلاحا

الطلاق لغة:حل الوثاق ورفع القيد،وهو مشتق من الإطلاق وهو: الإرسال والترك، ومنه قولهم: طلقت البلد أي تركتها، ويقال: طلقت المرأة بفتح اللام وضمها والفتح أفصح ويقال: طلقت الناقة: إذا سرحت حيث شاءت، والإطلاق: الإرسال [١٠].

الطلاق اصطلاحا: هو حل قيد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه [١١]،أو رفع قيد النكاح في الحال- بالطلاق البائن- أو في المآل –بعد انتهاء العدة بالطلاق الرجعي- بلفظ مخصوص[١٢].

أنواع الطلاق من حيث الصيغة المستعملة فيه: على نوعين صريح وكنائي

الطلاق الصريح: هو ما أستعمل فيه الزوج لفظا يفهم منه الطلاق وحده دون حاجة إلى قرينة ،ولا يحتاج إلى نية، لأنه لا يستعمل في اللغة إلا للدلالة على حل رابطة الزواج، كقول الرجل: أنتِ طالق طلقتك، أنت مطلقة ونحو ذلك [١٣].

الطلاق الكنائي: وهو ما يحتاج فيه إلى نية الطلاق ، إذ اللفظ غير صريح فى الدلالة عليه كأن يقول (الحقي بأهلك) وقد خليتكِ وأطلقتكِ واذهبي حيث شئتِ وحبلكِ على غاربكِ ونحوه[١٤]،وكقول الرجل لزوجته :أنت عليّ حرام كما في المسألة التي نبحثها.

أنواع الطلاق من حيث الأثر الناتج عنه على نوعين رجعي وبائن[١٥]

الطلاق الرجعي: هو ما يجوز معه للزوج رد زوجته في عدتها من غير استئناف عقد جديد،ولو من غير رضاها، لقوله تعالى :﴿ **وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا** ﴾[١٦] ،ويكون ذلك بعد الطلاق الأول والثاني ،فإن انتهت العدة ولم يراجعها صار الطلاق بائنا،فلا يملك الزوج عندئذ إرجاع زوجته المطلقة إلا بعقد جديد ومهر جديد وبرضاها.

الطلاق البائن: هو الذي لايملك الزوج فيه حق الرجعة على مطلقته ، وهو على نوعين:

بينونة صغرى :هو الذي لايملك الزوج فيه أن يرجع مطلقته إليه إلا بعقد جديد ومهر جديد وبرضاها.

بينونة كبرى: هو الذي لايملك الزوج فيه أن يرجع إليه مطلقته بعد أن طلقها ثلاث طلقات ،لا في عدتها ولا بعد انتهائها ،الا بعقد جديد ومهر جديد ،بعد أن تنكح زوجا غيره نكاحا شرعيا،ثم فارقها بموت أو طلاق بعد انتهاء عدتها منه لقوله تعالى: ﴿ **الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ**﴾ ،وقوله تعالى:﴿ **فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** ﴾[١٧].

ثالثا :تعريف الظهار لغة واصطلاحا وحكمه وكفارته :

تعريف الظهار:

الظهار لغة: مأخوذ من الظهر. وظاهر من امرأته ظهارا مثل قاتل قتالا ،وتظّهر إذا قال لها: أنت علي كظهر أمي، قيل: إنما خص ذلك بذكر الظهر لأن الظهر من الدابة موضع الركوب، والمرأة مركوبة وقت الغشيان، فركوب الأم مستعار من ركوب الدابة، ثم شبه ركوب الزوجة بركوب الأم الذي هو ممتنع وهو استعارة لطيفة، فكأنه قال :ركوبك للنكاح حرام علي ،وكان الظهار طلاقا في الجاهلية فنهوا عن الطلاق بلفظ الجاهلية، وأوجب عليهم الكفارة تغليظا في النهي واتخذت كلامه ظهريا بالكسر أي نسيا منسيا[١٨].

واصطلاحا: أن يُشَبِّه الرجل زوجته في الحرمة بإحدى محارمه، بنسب، أو رضاع أو مصاهرة، أو ببعضها، فيقول الرجل إذا أراد الامتناع عن الاستمتاع بزوجته :أنت عليَّ كظهر أمي، أو أختي أو غيرهما مما يشبهها في التحريم من القرابة ، فمتى فعل ذلك فقد ظاهر من امرأته.[١٩]

حكمه: الظهار حرام؛ لقوله تعالى: ﴿ **الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ**﴾[٢٠] ،وكان الظهار طلاقاً في الجاهلية، فلما جاء الإسلام أنكره واعتبره يميناً مكفرة؛ رحمة من الله سبحانه وتيسيراً على عباده.

فيحرم على المظاهر والمظاهر منها استمتاع كل منهما بالآخر –بجماع ودواعيه، كالقبلة، والاستمتاع بما دون الفرج– قبل التكفير؛ لقوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا**﴾[٢١] ،وقول النبيّ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – للمظاهر في حديث ابن عباس – رضي الله عنهما–: ((**فلا تقربها**

حتى تفعل ما أمرك الله به))[٢٢] .

كفارة الظهار:وهي مرتبة على النحو الآتي:

أ- عتق رقبة مؤمنة، سليمة من العيوب.

ب- فإن لم يجد الرقبة أو لم يجد ثمنها، صام شهرين قمريين متتابعين، لا يفصل بين الشهرين إلا بصوم واجب كصوم رمضان، أو إفطار واجب كالإفطار للعيد وأيام التشريق بالنسبة للحاج، والإفطار للمرض والسفر.

ج- فإن لم يستطع الصوم، فيطعم ستين مسكيناً لكل مسكين مد من البر، أو نصف صاع من غيره[٢٣]، من قوت البلد؛ لقوله تعالى: ﴿ **وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ**﴾[٢٤] ، ولحديث سلمة بن صخر البياضي رضي الله عنه لما جعل امرأته عليه كظهر أمه أمره النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بعتق رقبة، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فإن لم يجد فالإطعام[٢٥].

فإن جامع المظاهر قبل أن يكفّر كان آثماً عاصياً، ولا تلزمه إلا كفارة واحدة، وتبقى الكفارة معلقة في ذمته حتى يُكَفّر، وتحريم زوجته عليه باق أيضاً حتى يكفّر.[٢٦]

رابعا: تعريف اليمين لغة واصطلاحا ومشروعيته وكفارته

اليمين لغة:العهد والميثاق، والجمع أيمن و أيمان واصله اليد ،وقيل إنما سميت بذلك لأنهم كانوا إذا تحالفوا ضرب كل امرئ منهم يمينه على يمين صاحبه [٢٧].

اصطلاحاً :هو تأكيد الشيء بذكر معظّم بصيغة مخصوصة بالباء أو التاء أو الواو، لا يكون اليمين إلا بالله تعالى ولا يكون بغيره [٢٨].

مشروعية اليمين:

الأصل في ذلك الكتاب والسنة والإجماع .

فأما من الكتاب فقول الله تعالى ﴿**لاَ يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الأَيْمَانَ** ﴾[٢٩]، وقوله تعالى ﴿**وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ** ﴾[٣٠] ،وقوله تعالى ﴿**لا تَنْقُضُوا الأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا** ﴾[٣١] ،وغير ذلك من الآيات .

وأما السنة: فقول النبي - صلى الله عليه وسلم -: ((**إني و□، إن شاء □، لا أحلف على يمين، فأرى غيرها خيرا منها، إلا أتيت الذي هو خير وتحللتها**)) متفق عليه[٣٢].

وأجمعت الأمة على مشروعية اليمين، وثبوت أحكامها[٣٣].

كفارة اليمين:

كفارة اليمين بينها الله تعالى بقوله: ﴿ **لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴾[٣٤] .

فيخير بين ثلاثة أمور :

١- إطعام عشرة مساكين من أوسط ما يطعم أهله .

٢- كسوة عشرة مساكين .

٣- تحرير رقبة مؤمنة .

فمن لم يجد شيئا من ذلك، صام ثلاثة أيام ، وعلى هذا أجماع الفقهاء [٣٥].

خامسا: الإيلاء لغة واصطلاحا وحكمه

الإيلاء لغة : هو القسم واليمين ،يقال آلى يؤلي وأتلى يأتلي وتألى يتألى بمعنى أقسم،: وقد تأليت وأتليت وآليت على الشي وآليته –على حذف الحرف– أقسمت، وفي الحديث: **((من يتألّ على الله يكذبه))**[٣٦] أي من حكم عليه وحلف[٣٧].

الإيلاء اصطلاحا: حلف زوج يمكنه الوطء بالله تعالى على ترْك وطء زوجته في قُبلها أبدًا أو أكثر من أربعة أشهر[٣٨].

حكمه: قال تعالى:﴿ **لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيم**﴾ [٣٩]. أي للأزواج الذين يحلفون على ترْك وطء زوجاتهم مهلة أربعة أشهر، فإنْ وطئوا زوجاتهم وكفَّروا عن أيمانهم؛ فإنَّ الله يغفرُ لهم ما حصَل منهم، وإنْ مضت هذه المدَّة وهم مصرُّون على ترْك وطء زوجاتهم؛ فإنهم يُوقَفون ويُؤمرون بوطء زوجاتهم والتكفير عن أيمانهم، فإنْ أبوا أُمِروا بالطلاق بعد مطالبة المرأة. أو طلقت تطليقة بائنة عند الحنفية [٤٠].

والإيلاء محرَّم إذا قصد الإضرار بالزوجة؛ لأنَّه يمينٌ على ترك واجب، ومعلومٌ أنَّ للزوجة حقًا في الوطء؛ إذ هو من مَقاصد النكاح، وبه يحصل التحصين والإعفاف، ويباح بقصد التأديب والتربية بشرط إلا يتجاوز الأربعة أشهر ،بدليل قوله تعالى: ﴿ **وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ**﴾ [٤١].وحديث أنس بن **مالك** ﷺ **قال**: آلى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتِ انْفَكَّتْ رِجْلُهُ، فَأَقَامَ فِي مَشْرُبَةٍ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، آلَيْتَ شَهْرًا، قَالَ: ((الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ))[٤٢].

المطلب الثاني: أقوال العلماء في قول الرجل لزوجته أنتِ عليّ حرام .

تحريم الزوج لزوجته مما اختلف الفقهاء في حكمه على أقوال كثيرة ،حتى ذكر الإمام ابن قيم الجوزية في أعلام الموقعين ثلاثة عشر قولا [٤٣]،وذكر ابن حزم منها **اثنى عشر**[٤٤]، **قال النووي**:(واختلف فقهاء الأمصار في هذه المسألة حتى ذهبوا فيها عشرين مذهبا)[٤٥]،وذلك لعدم ورود نص ظاهر صريح في الكتاب والسنة يعتمد عليه في حكم هذه المسألة الخلافية، وبعض هذه الأقوال يمكن أن تختصر وتتداخل فيما بينها، وفيما يأتي أشهر هذه الأقوال:

القول الأول: **إذا نوى الطلاق وقع طلاقا وإلا كان يمينا يكفر عنه ،وهو مذهب جمهور الفقهاء، كما روي ذلك عن أبي بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وابن عمر رضي الله** عنهم، وهو قول طاوس، والزهري، والنخعي، **وإسحاق**، ورواية عن الحسن، قال الإمام **البخاري** : باب من قال لامرأته أنت على حرام، وَقَالَ الحَسَنُ نِيَّتُهُ[٤٦]. وهو قول أبي حنيفة وصاحبه أبي يوسف ويقع الطلاق عندهما بائنا ، وقول لمالك في المدخول بها ويكون الطلاق مبتوتا، والشافعي ويقع الطلاق عنده رجعيا، وأحمد بن حنبل **في قول** ويقع الطلاق عنده رجعيا [٤٧].

وقال الزيدية :إن نوى الطلاق أو الظهار أو كليهما صحت نيته، وإن لم ينو شيئا كان يمينا يكفر عنه[٤٨].

أدلة أصحاب هذا القول:

قوله تعالى:﴿**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ** ﴾[٤٩].

وجه الدلالة في الآية:

التحريم كناية في الطلاق فإن نواه كان طلاقا وإن لم ينوه كان يمينا، وتحليل اليمين كفارتها،فالطلاق نوع تحريم فصح أن يكون طلاق كناية مع اشتراط النية، وقد تحققت هنا، فان لم توجد نية الطلاق فهو يمين يكفر عنه[٥٠] .

٢-**القول الثاني: أنه يمين يكفره ما يكفره اليمين على كل حال، أي نوى الطلاق أو لم ينوه**، روي ايضا عن أبي بكر، وعمر، وعائشة، وابن عباس، وزيد بن ثابت، وابن **مسعود، وعبد الله بن عمر رضي** الله عنهم ، وعكرمة، وعطاء، ومكحول، وقتادة، والحسن، والشعبي، وسعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار، وجابر بن زيد، وسعيد بن جبير، ونافع، والأوزاعي، وأبى ثور ورواية عن أحمد[٥١].

أدلة أصحاب هذا القول:

١-قوله تعالى : ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾(٥٢).

وجه الدلالة في الآية: ظاهر الآية، فإن الله ذكر فرض تحلة الأيمان عقب تحريم الحلال؛ فلا بد أن يتناوله يقيناً؛ فلا يجوز جعل تحلة الأيمان لغير المذكور قبلها ويخرج المذكور عن حكم التحلة التي قصد ذكرها لأجله.(٥٣)

٢- عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال:(التحريم يمين في كتاب الله عز وجل ، قال الله عز وجل : ﴿**يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك؟ - ثم قال -قدفرض الله لكم تحلة أيمانكم**﴾)(٥٤).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (وأما إذا حلف بالحرام فقال الحرام يلزمني لا أفعل كذا، والحل علي حرام لأفعل كذا، أو ما أحل الله علي حرام إن فعلت كذا، أو ما يحل على المسلمين يحرم علي إن فعلت كذا وله زوجة ففي هذه المسألة نزاع مشهور بين السلف والخلف لكن القول الراجح أن هذه يمين لا يلزمه طلاق ولو قصد بذلك الحلف الطلاق وهو مذهب أحمد المشهور عنه، حتى لو قال أنت علي حرام ونوى به الطلاق لم يقع به الطلاق عنده)(٥٥).

القول الثالث: يقع ظهارا وفيه كفارة الظهار، وصح ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه ، وأبي قلابة، ووهب بن ابن منبه وسعيد بن جبير وعثمان البتي ، وهو إحدى الروايتين عن الإمام أحمد وهو ظاهر مذهبه (٥٦)، وقول للشافعي إذا نوى (٥٧).

أدلة أصحاب هذا القول:

قوله تعالى:﴿ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴾(٥٨).

وجه الدلالة في الآية : أن الله تعالى جعل تشبيه المرأة بأمِّه المحرَّمة عليه ظهاراً، وجعله منكراً من القول وزوراً؛ فإذا كان التشبيه بالمحرمة يجعله مظاهراً؛ فإذا صرح بتحريمها كان أولى بالظهار(٥٩).

٢- أنه تحريم للزوجة بغير طلاق، فوجبت به كفارة الظهار، كما لو قال: أنت علي حرام كظهر أمي (٦٠).

قال الإمام ابن القيم في أعلام الموقعين:(وهذا أقيس الأقوال وأفقهها، ويؤيده أن الله لم يجعل للمكلف التحريم والتحليل، وإنما ذلك إليه تعالى، وإنما جعل له مباشرة الأفعال

والأقوال التي يترتب عليها التحريم والتحليل، فالسبب إلى العبد، وحكمه إلى الله تعالى؛ فإذا قال " أنت علي كظهر أمي " أو قال " أنت علي حرام " فقد قال المنكر من القول والزور، وكذب فإن الله لم يجعلها كظهر أمه، ولا جعلها عليه حراما، فأوجب عليه بهذا القول من المنكر والزور أغلظ الكفارتين، وهي كفارة الظهار)[٦١].

ويمكن أن يجاب عليهم: إن لفظ التحريم من الألفاظ الكنائية التي تحتمل إرادة الظهار وغيره، فتفتقر إلى النية كقوله: أنت علي كأمي عند أكثر أهل العلم، فقالوا: لو نوى به الظهار وقع، وإن نوى به الكرامة والتوقير فليس بظهار[٦٢].

وقال ابن قدامة في المغني:(إذا قال: أنت علي حرام، فإن نوى به الظهار فهو ظهار في قول عامتهم، وأكثر الفقهاء على أن التحريم إذا لم ينو به الظهار فليس بظهار)[٦٣] .

وأجيب:

بعض الفقهاء يعد القرينة دليل على الظهار باللفظ الكنائي، وأقامها مقام النية ،كأن يقول في حال الغضب والخصومة: وكأنه يخرجه مخرج الحلف كقوله: إن فعلت كذا **فأنتِ عليّ مثل أمي**، فالحلف يراد للامتناع من شيء أو الحث عليه وإنما يحصل ذلك بتحريمها عليه ولأن كونها مثل أمه في صفتها أو كرامتها لا يتعلق على شرط فيدل على أنه إنما أراد الظهار ووقوع ذلك في حال الخصومة والغضب ودليل على أنه أراد به ما يتعلق بأذاها ويوجب اجتنابها وهو الظهار[٦٤].

القول الرابع: أنه لغو وباطل لا يترتب عليه شيء، لا طلاق ولا يمين ,ولا ظهار ،وهو إحدى الروايتين عن ابن عباس رضي الله عنه ، وبه قال مسروق، وأبو سلمة بن عبدالرحمن، وعطاء، والشعبي، وجميع أهل الظاهر، وأكثر أصحاب الحديث، وهو أحد قولي المالكية[٦٥] ، وهو مذهب الإمامية[٦٦].

أدلة أصحاب هذا القول:

١- قوله تعالى : **﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾**[٦٧].

وجه الدلالة في الآية: فمن قال لامرأته الحلال بحكم الله تعالى هي حرام فقد كذب وافترى، ولا تكون عليه حراما بقوله[٦٨] .

٢- لقوله تعالى :**﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾**[٦٩] .

وجه الدلالة في الآية: قال ابن حزم: وسائر الأقوال الموجبة للطلاق، ولليمين، وللظهار، وللإيلاء: كلها أقوال لم تأت في نص قرآن، ولا في سنة، ولا حجة في سواهما، بل وجدنا الله تعالى يقول: {يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك}.فأنكر الله تعالى تحريم ما أحله له والزوجة مما احل الله، فتحريمها منكر القول والمنكر مردود حكمه التوبة والاستغفار[٧٠].

٣- بعموم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث عائشة (رضي الله عنها): **((من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد))**متفق عليه[٧١]، **فالنص علم في رد كل** أمر ليس من الدين في شيء، ولما كان تحريم الزوجة إحداث في أمر الله عز وجل وجب أن يرد ، ويكون التحريم باطلا ولا حكم للباطل إلا إبطاله [٧٢].

وقد أجاب عنهم الشوكاني بقوله:(وقد رجح هذا المذهب جماعة من العلماء المتأخرين وهذا المذهب هو الراجح عندي إذا أراد تحريم العين، وأما إذا أراد به الطلاق فليس في الأدلة ما يدل على امتناع وقوعه به، أما قوله تعالى: ﴿ **وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ**﴾ [٧٣] ،وكذلك قوله تعالى: ﴿ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ** ﴾ [٧٤]،فنحن نقول بموجب ذلك فمن أراد تحريم عين زوجته لم تحرم، وأما من أراد طلاقها بذلك اللفظ فليس في الأدلة ما يدل على اختصاص الطلاق بألفاظ مخصوصة وعدم جوازه بما سواها ،وليس في قوله تعالى: ﴿**فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ** ﴾[٧٥] ما يقضي بانحصار الفرقة في لفظ الطلاق وقد ورد الإذن بما عداه من ألفاظ الفرقة كقوله صلى الله عليه وآله وسلم لابنة الجون: **" الحقي بأهلك "** [٧٦]،قال ابن القيم :وقد أوقع الصحابة الطلاق بأنت حرام ،وأمرك بيدك ،واختاري ،ووهبتك لأهلك، وأنت خلية، وقد خلوت مني ،وأنت برية، وقد أبرأتك، وأنت مبرأة ،وحبلك على غاربك انتهى[٧٧] . وأيضا قال الله تعالى: ﴿**فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ**﴾[٧٨] ، وظاهره أنه لو قال :سرحتك لكفى في إفادة **معنى الطلاق**، وقد ذهب أهل العلم إلى جواز التجوز لعلاقة مع قرينة في جميع الألفاظ إلا ما خص فما الدليل على امتناعه في باب الطلاق)[٧٩].

القول الخامس: أنه إن أراد الطلاق فعلى ما نوى، لكن إن أراد واحدة فبائنة، وإن نوى الثلاث فثلاث وإن نوى اثنتين فواحدة ، وبهذا قال الحنفية إلا زفر قال:له ما نوى ،وإن

أراد الظهار فظهار لأن الظهار نوع حرمة وقد نواه فيصدق ، وإن أراد الكذب صدق ولا حكم له ، وإن أراد التحريم أو لم يرد شيئا فإيلاء. [٨٠].

أدلة أصحاب هذا القول: عموم قوله صلى الله عليه وسلم: ((**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى**))[٨١].

وجه الدلالة في الحديث: فالنص عام في أن المرء يحاسب بمقتضى نيته، أي له ما نوى فيسأل عن نيته لأنه تكلم بكلام مبهم محتمل لمعان، وكلام المتكلم محمول على مراده، ومراده لا يُعرف إلا من جهته، فإن نوى ثلاثا فهو ثلاث وبالتالي تحرم عليه، إذ لما نوى الثلاث قصد بذلك الحرمة واستدل لذلك، ولكنا نقول نيّة الثنتين فيه عدد وهذا اللفظ لا يحتمل العدد، لأنها كلمة واحدة وليس فيها احتمال التعدد ،والنية إذا لم تكن من محتملات اللفظ لا تعمل [٨٢].

القول السادس: أنه طلاق ثلاثا في المدخول بها ،وفي غير المدخول بها فهو مانواه من الواحدة وما فوقها ، وقيل يلزمه واحدة بَيِّنة، وهو المشهور عند المالكية [٨٣].

واستدلوا بما يأتي[٨٤]:

١-أن التحريم لفظ جرى عرف الاستعمال له على وجه الطلاق ،فوجب أن يكون طلاقا أصل ذلك لفظ الطلاق ولا تجب به كفارة يمين؛ لأنه لفظ مفسر عري عن القرينة واليمين فلم تجب فيه كفارة يمين على الإطلاق وأصل ذلك لفظ الطلاق .

٢-وأما الدليل على أنه لو قال نويت واحدة أنه لا ينوي في المدخول بها ويلزمه الثلاث: أن الواحدة لا تحرمها بل له ارتجاعها وإنما تحرمها الثلاث، فإذا كان اللفظ الذي هو التحريم إنما يقتضي معنى الثلاث حمل على ذلك ولم يصدق في قوله أردت الواحدة وهي لا تحرمها، وذلك أن لفظ التحريم إنما يقتضي قطع العصمة وتحريم الزوجية بينهما، وذلك لا يكون في المدخول بها إلا بالثلاث .وأما غير المدخول بها فإنها لاعدة عليها، فبمجرد إيقاع طلقة واحدة عليها تبين منه بينونه صغرى، فلا تحل له إلا بعقد ومهر جديدين.

٣- صريح قول علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) في الرجل يقول لامرأته: (أنت علي حرام:إنها ثلاث) قال الإمام مالك وذلك أحسن ما سمعت في ذلك [٨٥] ، فثلاث لفظ يدل دلالة قطعية على تحريم الزوجة، ولا تحل له إلا أن تنكح غيره.

القول السابع: الوقف فيه، وهو قول علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) فقد صح عنه قوله:**(** ما أنا بمحلها ولا بمحرمها عليك، إن شئت فتقدم وإن شئت فتأخر**)**، وهو قول **للشعبي** [٨٦].

وحجة هذا القول: أن التحريم ليس بطلاق، والزوج لا يملك تحريم الحلال، إنما يملك **السبب الذي** تحرم به وهو الطلاق، وهذا ليس بصريح في الطلاق ولا هو مما له عرف في الشرع في تحريم الزوجة فاشتبه الأمر فيه [٨٧].

القول الثامن :أنها بهذا القول حرام عليه ،قال ابن حزم وابن القيم في أعلام الموقعين :صح عن أبي هريرة والحسن وخلاس بن عمرو وجابر بن زيد وقتادة قال: لم يذكر هؤلاء طلاقا بل أمروه باجتنابها فقط قال :وصح أيضا عن علي رضي الله عنه فإما أن يكون عنه روايتان أو يكون أراد تحريم الثلاث[٨٨]، وحجة هذا القول أن لفظه إنما اقتضى التحريم ولم يتعرض لعدد الطلاق فحرمت عليه بمقتضى تحريمه .

القول التاسع :أنها تطليقة واحدة رجعية ، وهو إحدى الروايتين عن عمر بن الخطاب (ﷺ) وقول حماد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة ، وقول للمالكية وهو ترجيح ابن العربي من المالكية حيث قال: والصحيح أنها طلقة واحدة؛ لأنه لو ذكر الطلاق لكان أقله وهو الواحدة[٨٩] .

وحجة هذا القول: أن تطليق التحريم لا يقتضي التحريم بالثلاث ، بل يصدق بأقله والواحدة متيقنة، فحمل اللفظ عليها، فيحمل اللفظ على أقل وجوهه، والرجعية محرمة الوطء، فيحمل عليه اللفظ [٩٠] .

الترجيح:

الراجح في المسألة من أقوال العلماء رحمهم الله :**هو اعتبار النية في هذا اللفظ ؛لان الألفاظ لا تُراد لعينها ،بل للدلالة على مقاصدها ،فمن تكلم بلفظ دال على معنى وقصد به ذلك المعنى ترتب عليه حكمه ،فمن نوى الطلاق بهذا القول، فان لفظ التحريم يلحق بالألفاظ الكنائية التي يقع بها الطلاق عند وجود النية**، ويكون طلاقا رجعيا **لان اللفظ** يحمل على أقل وجوهه، والرجعية محرمة الوطء، فيحمل عليه اللفظ ،وإن نوى الظهار أي أنها كظهر أمه في التحريم، وقع ظهارا وعليه الكفارة ،وإذا لم ينو الطلاق ولا الظهار ،بل التخويف واليمين ،فانه يُعد يمينا يكفر عنه عند الحنث ،جمعا بين الأقوال

التي اعتبرت الحرام لفظا عاما كنائيا يحتاج إلى النية ،وهو أرجح الأقوال لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث عمر بن الخطاب (ﷺ):((**إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أو امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا، فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ**))[٩١] .

وأما إذا لم ينو شيئا، وإنما قصد تحريم عين المرأة، فالصحيح أنه يُعد لغوا باطلا لا يترتب عليه شيء كما ذهب أهل القول الرابع. **و لله تعالى أعلم**

الخاتمة:

من المسائل المهمة التي يقع فيها كثير من الناس وعمت بها البلوى في هذا الزمان هو الجهل بمسائل الطلاق وألفاظه وما يترب عليه من مفاسد تؤثر تأثيرا مباشرا على الأسرة والمجتمع ،ومنها إطلاق لفظ التحريم على الزوجة ، ولقد ذكرنا في البحث أن الله تعالى شرع لعباده من الأحكام ما تصلح به حالهم ،وتحقق لهم السعادة في الدنيا والآخرة ، إن هم التزموا هذه الأحكام.

ولكن وللأسف قد استهان المسلمون في هذا الزمان بهذه الأحكام والتوجيهات لقلة الوازع الديني وانتشار الجهل في المجتمع، فزادت المشكلات وتعقدت الخلافات فصرنا نسمع ألفاظا غريبة، لم تكن شائعة عند السلف الصالح، ومن هذه الألفاظ التي استهان بها الناس هي: إطلاق لفظ التحريم في غير موضعه، كقول الرجل لزوجته : أنتِ عليّ حرام. ولأهمية هذا الموضوع الذي يهدد الحياة الزوجية ويعرض قائله للإثم ،قمت بكتابة هذا البحث الذي استعرضنا فيه اختلاف أقوال الفقهاء في توجيه هذا اللفظ شرعا، وذلك لعدم ورود نص ظاهر صريح في الكتاب والسنة يعتمد عليه في حكم هذه المسألة الخلافية، وبعد استعراضنا لأقوال العلماء وأدلتهم تبين أن الراجح في المسألة هو: اعتبار النية في هذا اللفظ ؛لان الألفاظ لا تُراد لعينها ،بل للدلالة على مقاصدها ،فمن تكلم بلفظ دال على معنى وقصد به ذلك المعنى ترتب عليه حكمه ،فمن نوى الطلاق بهذا القول، فان لفظ التحريم يلحق بالألفاظ الكنائية التي يقع بها الطلاق عند وجود النية، ويُسأل الزوج عن نيته التي يعتمد عليها الحكم ،فمن نوى الطلاق وقع طلاقا رجعيا، ومن نوى الظهار وقع وكفر عنه ،وإن لم ينو الطلاق ولا الظهار يكون يمينا يكفر عنه، وأما إذا لم ينو شيئا، وإنما قصد تحريم عين المرأة، فالصحيح أنه يُعد لغوا باطلا لا يترتب عليه شيء، سوى التوبة والاستغفار لأنه حرّم حلالا ،والله اعلم.

الهوامش

---

[١] سورة الروم الآية: ٢١.

[٢] سورة النساء الآية:٢١.

[٣] الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية : أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، مادة (ح رم) ١٨٩٧/٥.

[٤] سورة القصص من الآية:١٢.

(٥) سورة المائدة الآية:٢٦.

(٦) سورة المائدة من الآية:٧٢.

(٧) المعتصر من شرح مختصر الأصول من علم الأصول : أبو المنذر محمود بن محمد بن مصطفى بن عبد اللطيف المنياوي ٢٣/١.
(٨) البحر المحيط في أصول الفقه: أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي ٢٠٤/١.
(٩) معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية: د محمود عبد الرحمن عبد المنعم ٤٣٧/١.
(١٠) ينظر: تاج العروس من جواهر القاموس: محمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزَّبيدي ٩٣/٢٦،لسان العرب: محمد بن مكرم بن على أبو الفضل جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقي ٢٢٧/١٠.
(١١) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:علاء الدين الكاساني ١٠١/٣،المغني : أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ٣٦٣/٧.
(١٢) ينظر : الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني: شهاب الدين النفراوي الأزهري المالكي ٩٤٣/٣، وأسنى المطالب في شرح روض الطالب: زكريا بن محمد بن زكريا الأنصاري ٢٨١/٣.
(١٣) ينظر: رد المحتار على الدر المختار: ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي ٢٤٧/٣، بداية المجتهد ونهاية المقتصد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي الشهير بابن رشد الحفيد ٩٥/٣، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج: شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي ٤٦٠/٤،المغني ٣٨٥/٧.
(١٤) ينظر: الذخيرة: أبو العباس شهاب الدين أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن المالكي الشهير بالقرافي ٥٨/٤، تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق: عثمان بن علي بن محجن البارعي، فخر الدين الزيلعي الحنفي٢١٥/٢ ،روضة الطالبين وعمدة المفتين: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي ٣٧٥/٧، المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل: عبد السلام بن عبد الله بن الخضر بن محمد، ابن تيمية الحراني، أبو البركات، مجد الدين ٥٣/٢.
(١٥) تحفة الفقهاء: محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي ١٨٠/٢، درر الحكام شرح غرر الأحكام ومعه حاشية الشرنبلالي: محمد بن فرامرز بن علي الشهير بملا خسروا ٣٧٠/١، بداية المجتهد ونهاية المقتصد:ابن رشد ٨٣/٣، فقه السنة: سيد سابق ٢٧٦/٢.
(١٦) سورة البقرة من الآية:٢٢٨.

(١٧) سورة البقرة الآيتان:٢٢٩- ٢٣٠.

(١٨) المصباح المنير :باب ظ ه ر ٣٨٧/٢.

(١٩) ينظر: المبسوط: محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي ٢٢٣/٦،التاج والإكليل لمختصر خليل: محمد بن يوسف بن أبي القاسم بن يوسف العبدري الغرناطي، أبو عبد الله المواق المالكي ٤٣٠/٥،المهذب في فقة الإمام الشافعي: أبو اسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي ٦٤/٣،المبدع في شرح المقنع: إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن مفلح ٤/٧.
(٢٠) سورة المجادلة الآية:٢.

(٢١) سورة المجادلة الآية:٣.

(٢٢) سنن الترمذي :باب ما جاء في المظاهر يواقع قبل أن يكفر ٥٠٣/٣ وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح ، سنن النسائي الكبرى :باب الظهار ٢٧٥/٥.

(٢٣) يعتبر الصاع من أشهر المكاييل الإسلامية، وتدور عليه أحكام المكاييل في الفقه، وهو من مضاعفات المد، وعرف بأنه: مكيال يسع أربعة أمداد،وقدر أيضاً بأربع حفنات بكف الرجل الذي ليس بعظيم الكفين ولا صغيرها،**والمد** رطل وثلث، وعليه فيكون الصاع خمسة أرطال وثلث، وبناء على ذلك المد يساوي ٥٠٩ جراماً، فيكون وزن الصاع بالكيلو جرام على النحو الآتي: **٤ أمداد × ٥٠٩ جرام = الصاع بالجرام** = ٢٠٣٦ جرام فيكون مقدار الصاع بالكيلو جرام: كيلو جرامان و ٣٦ **جراماً**.ينظر: **مغني المحتاج** ١٢١/١،**المغني** ٢٩٤/١،المصباح المنير ص/١٣٤، **والموسوعة** الفقهية الكويتية ٢٩٦/٣٨.

(٢٤) سورة المجادلة الآية: ٣،٤.

(٢٥) سنن الترمذي :باب ما جاء في كفارة الظهار٥٠٣/٣ وقال حسن،سنن أبي داود :باب كفارة الظهار ٢٦٥/٢، سنن ابن ماجة باب الظهار ٦٥٦/١،**المستدرك على** الصحيحين ٢٢١/٢،وقال الحاكم : هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في الإرواء ١٧٦/٧**برقم** ٢٠٩١.

(٢٦) ينظر: المبسوط :للسرخسي ٤٠٣/٦،كتاب الحاوي الكبير : أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي ١٠٣٧/١٠.

(٢٧) ينظر :الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي ،باب يمن ٢٢٢١/٦، **لسان العرب لابن منظور** ٤٥٩/١٣.

(٢٨) ينظر:المبسوط: أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني،كتاب الأيمان ١٦٨/٣، الكافي في فقه أهل المدينة: أبو **عمر** يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي ٤٤٨/١،منح الجليل شرح مختصر خليل: محمد بن أحمد بن محمد عليش، أبو عبد الله المالكي ٣/٣،نهاية المطلب في دراية المذهب: عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، الملقب بإمام الحرمين ٢٩١/١٨،الكافي في فقه الإمام أحمد:لابن قدامة المقدسي ١٨٨/٤،المحلى بالآثار: أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري ٢٨٣/٦.

(٢٩) سورة المائدة الآية:٨٩.

(٣٠) سورة النحل من الآية:٩١.

(٣١) سورة المائدة من الآية:٨٩

(٣٢) صحيح البخاري : باب الاستثناء في الأيمان ٢٤٧٠/٦، صحيح مسلم : باب ندب من حلف يمينا فرأى غيرها خيرا منها، أن يأتي الذي هو خير، ويكفر عن يمينه ١٢٧٠/٣.

(٣٣) ينظر:الإقناع لابن المنذر: أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري ٢٧٥/١،**المغني** ٤٩٠/٩.

(٣٤) سورة المائدة الآية:٨٩.

(٣٥) ينظر: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي ١٩/٣، **المدونة: مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني** ٥٩٤/١، نهاية المطلب في دراية المذهب:الجويني ٣١٨/١٨، **كشاف القناع عن متن الإقناع**: منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي ٢٤٢/٦.

(٣٦) مسند الشهاب: أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكمون القضاعي المصري ٢٢٠/١

(٣٧) لسان العرب:فصل الألف ١٤ /٤٠-٤١

(٣٨) ينظر:المحيط البرهاني في الفقه النعماني: أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن **مَازَةَ البخاري الحنفي**٤٣٩/٣، بداية المجتهد ونهاية المقتصد:**ابن رشد** ١١٨/٣، **المغني** :**ابن قدامة** ٥٣٦/٧.

(٣٩) سورة البقرة الآيتان:٢٢٦-٢٢٧.

(٤٠) المبسوط:السرخسي ١٩/٧. الكافي في فقه أهل المدينة:ابن عبدالبر ٥٩٩/٢،المجموع :النووي ٢٨٨/١٧،المغني :ابن قدامة ٥٥٣/٧.

(٤١) سورة النساء الآية:٣٤.

(٤٢) صحيح البخاري : باب قول الله تعالى: للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر ٥٠/٧.

(٤٣) إعلام الموقعين عن رب العالمين: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية ٥٦/٣.

(٤٤) المحلى بالآثار:ابن حزم ٣٠٢/٩

(٤٥) المجموع في شرح المهذب ١١٤/١٧.

(٤٦)صحيح البخاري بشرح فتح الباري: أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي ،باب إذا قال فارقتك أو سرحتك أو الخلية أو البرية أو ما عني به الطلاق فهو على نيته ٣٦٩/٩.

(٤٧) المبسوط :السرخسي ٧٠/٦، الهداية في شرح بداية المبتدي : علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني المرغيناني ٢٦٥/٢،التاج والإكليل لمختصر خليل: أبو عبد الله المواق المالكي٣٢٧/٥، الوسيط في المذهب: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي ٣٧٦/٥، المجموع في شرح المهذب ١١٤/١٧، الكافي في فقه الإمام أحمد :ابن قدامة ١١٧/٣، الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف:المرداوي ٤٨٦/٨، نيل الأوطار: محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني ٣١٣/٦.

(٤٨) التاج المذّهب لأحكام المذهب:أحمد بن قاسم الصنعاني الزيدي ٢٤٦/٢.

(٤٩) سورة التحريم الآية:١.

(٥٠) ينظر: الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي ١١٨/١٨،المجموع شرح المهذب:النووي ١١٤/١٧.

(٥١) المجموع في شرح المهذب ١١٤/١٧،المغني ٤١٥/٧، المحلى بالآثار ٣٠٢/٩.

(٥٢) سورة التحريم الآية:٢.

(٥٣) المجموع شرح المهذب:النووي ١١٣/١٧، إعلام الموقعين عن رب العالمين:ابن القيم ٦٠/٣، نيل الأوطار :الشوكاني ٣١٣/٦.

(٥٤) صحيح البخاري :باب { يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم } ١٨٦٥/٤.

(٥٥) الفتاوى الكبرى: تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي ٢٢٦/٣.

(٥٦) الاستذكار:ابن عبدالبر ١٦/٦،المغني:ابن قدامة ٤١٤/٧، شرح الزركشي: شمس الدين محمد بن عبد الله الزركشي المصري الحنبلي ٤٧٩/٥، إعلام الموقعين عن رب العالمين :٥٩/٣.

(٥٧) روضة الطالبين وعمدة المفتين:النووي ٢٨/٨، كفاية الأخيار في حل غاية الإختصار: أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن بن حريز بن معلى الحسيني الحصني، تقي الدين الشافعي ٣٩٠/١.

(٥٨) سورة المجادلة:الآية ٢.

(٥٩) أعلام الموقعين عن رب العالمين :٥٩/٣.

(٦٠) المغني:ابن قدامة ٤١٤/٧.

(٦١) أعلام الموقعين عن رب العالمين :٦٨/٣.

(٦٢) ينظر :الاختيار لتعليل المختار ١٦٣/٣.

(٦٣) المغني:ابن قدامة ٤١٤/٧.

(٦٤) ينظر:العناية شرح الهداية: محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين الرومي البابرتي ٢٥٢/٤، المغني:ابن قدامة ٥٥٧/٨.

(٦٥) التاج والإكليل لمختصر خليل : أبو عبد الله المواق المالكي ٣٢٧/٥، المحلى بالآثار ٣٠٢/٩ ، نيل الاوطار ٣١٣/٦.

(٦٦) الخلاف:شيخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ٤٧٢/٤،السرائر الحاوي لتحرير الفتاوي :محمد بن منصور بن أحمد بن إدريس الحلي ٣٣٥/٥،٣٢٤.

(٦٧) سورة النحل الآية:١١٦.

(٦٨) أعلام الموقعين عن رب العالمين :٥٩/٣،المحلى بالآثار٣٠٢/٩ ،نيل الاوطار ٣١٣/٦.

(٦٩) سورة التحريم الآية:١.

(٧٠) أعلام الموقعين عن رب العالمين :٥٩/٣،المحلى بالآثار٣٠٢/٩ ،نيل الاوطار ٣١٣/٦.

(٧١) صحيح البخاري : باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود١٨٤/٣،صحيح مسلم : باب نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور١٣٤٣/٣.

(٧٢) المحلى بالاثار :ابن حزم الظاهري ٣٠٢/٩.

(٧٣) سورة النحل من الآية:١١٦.

(٧٤) سورة التحريم من الآية:١

(٧٥) سورة البقرة من الآية:٢٣٠.

(٧٦) صحيح البخاري : باب من طلق، وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق ٤١/٧.

(٧٧) زاد المعاد في هدي خير العباد ٢٩٠/٥.

(٧٨) سورة البقرة من الآية:٢٢٩.

(٧٩) نيل الاوطار ٣١٣/٦.

(٨٠) المبسوط:السرخسي ٧٠/٦، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:الكاساني ١٠٨/٣.

(٨١) صحيح البخاري : باب بدء الوحي ٦/١.

(٨٢) المبسوط:السرخسي ٦/٧٠.

(٨٣) الاستذكار:ابن عبدالبر القرطبي ١٧/٦،القوانين الفقهية: أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي الغرناطي ١٥٢/١.

(٨٤) ينظر: التاج والاكليل لمختصر خليل: أبو عبد الله المواق المالكي٥/٣٢٧،نيل الاوطار :الشوكاني ٦/٣١٥.

(٨٥) المنتقى شرح الموطإ: أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب بن وارث التجيبي القرطبي الباجي الأندلسي ٩/٤، الاستذكار :ابن عبدالبر ١٦/٦.

(٨٦) ينظر: مصنف ابن أبي شيبة :٩٥/٤، مصنف عبدالرزاق الصنعاني ٤٠٤/٦،المجموع شرح المهذب :النووي ١١٤/١٧، أعلام الموقعين عن رب العالمين:ابن القيم ٥٨/٣، المحلى بالآثار:ابن حزم ٣٠٤/٩.

(٨٧) أعلام الموقعين عن رب العالمين:ابن القيم ٥٨/٣.

(٨٨) المحلى بالآثار:ابن حزم ٣٠٢/٩، إعلام الموقعين عن رب العالمين:ابن القيم ٥٧/٣.

(٨٩) أحكام القرآن: القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشبيلي المالكي ٢٩٨/٤.
،التاج والإكليل لمختصر خليل : أبو عبد الله المواق المالكي ٥ /٣٢٧،

(٩٠) أحكام القرآن: ابن العربي ٢٩٨/٤.

(٩١)صحيح البخاري : باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم١/٣.

ملحق تراجم الأعلام الضرورية الواردة في البحث

ملاحظات:

-رتبت التراجم حسب ترتيب حروف الهجاء ،مما اشتهروا به من ألقاب أو كنى أو أسماء، ليسهل على القارئ العثور على العلم الذي يود مراجعته، مع ملاحظة أني قد عددت لفظ (ابن) و (أبو) في حرف ألهمزه.

-لم أترجم للمشهورين ؛كالخلفاء الراشدين وبعض مشاهير الصحابة، مثل عائشة وابن عباس وعبدالله بن عمرو وأبي هريرة وأمثالهم ، والأئمة الأربعة المتبوعين، وأصحاب الكتب الستة لشهرتهم وللاختصار.

١- إبراهيم النخعي:الإمام الحافظ فقيه العراق أبو عمران إبراهيم بن يزيد النخعي ،احد أكابر الأعلام،واسع الرواية، فقيه النفس، كبير الشأن، كثير المحاسن،حجة ثقة بالإجماع ، توفي سنة ست وتسعين. ينظر: سير أعلام النبلاء٥٢٠/٤،الطبقات الكبرى ٢٧٠/٦ .

٢- أبو ثور: إبراهيم بن خالد ابن أبي اليمان أبو ثور ،وقيل كنيته ابو عبد الله (ت ١٤٠هجرية) احد الثقات المأمونين ومن الأئمة الأعلام في الدين ، كان على مذهب أبي حنيفه فلما قدم الشافعي بغداد تبعه وقرأ كتبه ونشر علومه ،ومع ذلك فقد قال الرافعي أبو ثور وان كان معدوداً في طبقات أصحاب الشافعي فله مذهب مستقل فهو مجتهد مطلق. ينظر: طبقات الفقهاء ١١٢,١٩٠/١،طبقات الشافعية ٥٥/٢ .

٣- أبو سلمة : هو أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب القرشي الزهري ، الحافظ ، أحد الأعلام بالمدينة . قيل : اسمه عبد الله ، وقيل : إسماعيل ، ولد سنة بضع وعشرين ، من متقدمي التابعين،أمه تماضر بنت الأصبغ بن عمرو بن ثعلبة بن الحارث بن حصن بن ضمضم بن عدي بن كلب، وهي أول كلبية تزوجها قرشي، إذ أمر رسول الله عبد الرحمن بن عوف أن يذهب إلى كلب وأن يتزوج ابنة سيدهم، أرضعته

أم كلثوم بنت أبي بكر، فكان يدخل على عائشة لأنها خالته من الرضاعة، توفي في المدينة سنة ٩٤ وقيل ١٠٤وله من العمر ٧٢سنة. سير أعلام النبلاء :الذهبي ١٦٦./٥

٤- أبو قلابة: عبد الله بن زيد بن عمرو أو عامر بن ناتل بن مالك،الإمام،شيخ الإسلام،أبو قلابة الجرمي البصري،قدم الشام،ثقة،كثير الحديث،ترك حمل بغل كتباً،مات سنة أربع ومائة.ينظر: سير أعلام النبلاء ٤٦٨/٤ ٠

٥- اسحق بن راهويه: اسحق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي المروزي ،أبو يعقوب(ت ٢٣٨ هـ) عالم خراسان في عصره،جمع بين الحديث والفقه والتفسير والتقوى،سمع منه البخاري ومسلم والترمذي،له مسند مشهور،قال أحمد بن حنبل: اسحق عندنا إمام من أئمة المسلمين،وما عبر الجسر أحد أفقه من اسحق. ينظر: وفيات الاعيان١٩٩/١، طبقات الفقهاء١٠٨/١ .

٦- الاوزاعي :أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن يحمد الاوزاعي ، إمام أهل الشام وعلم من أعلام المسلمين ،محدّث ، ثقة ،حجة ، فقية ، مجتهد ، سمع من الزهري وعطاء وابن سيرين ومكحول وآخرين ، روى عنه أبو حنيفة وقتادة ويحيى ابن ابي كثير والثوري وابن المبارك وخلق كثير ، انتهت اليه رئاسة العلم في الشام زمانه ولد ببعلبك سنه(٨٨) وتوفي في بيروت سنه(١٥٧).ينظر: طبقات الفقهاء ١٧/١ ،وفيات الأعيان ١٢٧/٣ ، سير أعلام النبلاء ٧/ ١٠٩ ٠

٧- جابر بن زيد: الأزدي البصري، أبو الشعثاء، تابعي فقيه من الأئمة من أهل البصرة، أصله من عُمان،صحب ابن عباس،قال عنه: لو نزل أهل البصرة عند قول جابر بن زيد لوسعهم عمّا في كتاب الله علماً. وكان من بحور العلم،لمّا مات قال قتادة: اليم مات اعلم اهل العراق.توفي سنة ثلاث ومائة.ينظر: الطبقات الكبرى لابن سعد١٧٩/٧ ٠

٨- الحسن البصري: أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن واسمه يسار البصري، ولد بالمدينة سنة(٢١)وتوفي بالبصرة سنة(١١٠)، من سادات التابعين وكبرائهم،جمع كل فن، من علم وزهد وورع، حبر الأمة في زمانه،وإمام أهل البصرة. ينظر: طبقات الفقهاء٩١/١، سير أعلام النبلاء٥٦٣/٤ ٠

٩- حمّاد بن أبي سليمان: أبو إسماعيل الكوفي(ت١١٩) مولى إبراهيم بن أبي موسى الاشعري،كان احد العلماء الأذكياء والكرام الأسخياء له ثروة وحشمة وتجمّل،قال ابن إدريس:ما سمعت الشيباني ذكر حماداً الاأثنى عليه، قال أبو حاتم الرازي:هو مستقيم في الفقه فإذا جاء الأثر شوش. ينظر: طبقات الفقهاء ٨٤/١، سير أعلام النبلاء٢٣١/٥-٢٣٨ ٠

١٠- خلاس بن عمرو الهجرى البصري. قال أحمد: ثقة ثقة، وروايته عن علي كتاب، وكان يحيى القطان يتوقى حديثه عن علي خاصة.وقال أبو داود: ثقة، روى له الجماعة، البخاري مقرونا بغيره. ميزان الاعتدال في نقد الرجال:الذهبي ٦٥٨/١،

١١- الزهري: محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب أبو بكر الزهري (ت١٢٣أو١٢٤أو١٢٥)،الإمام العلم ،حافظ زمانه ،المدني نزيل الشام،احد الأئمة الأعلام،حافظ الحجاز والشام، تابعي مشهور، وهو أول من دّون الحديث، بأمر الخليفة عمر بن عبد العزيز. ينظر: طبقات الفقهاء٤٧/١، سير أعلام النبلاء٣٢٦/٥-٣٢٨ ٠

١٢- سعيد بن جبير: بن هشام الاسدي الكوفي(ت٩٥)، أبو عمر ويقال أبو عبد الله، احد اعلام التابعين وسادتهم في الفقه والورع،ثقة حجة، سأل رجل بن عمر عن فريضة؛ فقال سل سعيد بن جبير فانه يعلم منها ما اعلم، ولكنه احسب مني. وكان ابن عباس إذا أتاه أهل الكوفة يسألونه يقول :يسألوني وفيهم ابن أم الدهماء، يعني سعيداً، قتله الحجاج بن يوسف الثقفي. ينظر: طبقات الفقهاء ٨٢/١،وفيات الأعيان ٣٧/٢؛ حلية الأولياء ٢٧٢/٣ ٠

١٣- سعيد بن المسيب: بن حزن القرشي ،المخزومي ،أبو محمد ، عالم أهل المدينة وسيد التابعين في زمانه،ولد لسنتين مضتا من خلافة عمر(رضي الله عنه)،وقيل لأربع،(ت٩١أو٩٢أو٩٤)، الإمام العلم ،رأى عمر وسمع عثمان وزيد بن ثابت وأبا موسى وسعد وعائشة وأبا هريرة وخلقاً سواهم، وقيل سمع من عمر، قال علي بن المديني:لا اعلم في التابعين أحدا أوسع علماً من ابن المسيب وهو عندي اجل التابعين. ينظر: طبقات الفقهاء ٣٩/١،حلية الأولياء ٣٦٠/٣، سير اعلام النبلاء ٢١٧/٤-.٢٢٦

١٤- سليمان ابن يسار:ابو أيوب ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو عبد الله (ت ١٠٧) مولى ميمونه أم المؤمنين (رضي الله عنها) ،عالم من اعلام التابعين، ثقة حجه ،عابد ورع ، احد الفقهاء السبعة بالمدينة ، وهو اخو عطاء ، قال الإمام مالك

: سليمان بن يسار من اعلم الناس عندنا بعد سعيد بن المسيب. ينظر: وفيات الأعيان ٣٩٩/٢، طبقات الفقهاء ٤٣/١ ، تذكرة الحفاظ ٩١/١ ٠

١٥- الشعبي : أبو عمرو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار (ت ١٠٤أو ١٠٧ أو ١٠٩) الهمداني الكوفي من اعلام التابعين في الفقه والحديث وسائر العلوم الأخرى ،قال الزهري : العلماء أربعة ابن المسيب بالمدينة والشعبي بالكوفة والحسن بالبصرة ومكحول بالشام . روي ان ابن عمر مر به وهو يحدث بالمغازي فقال : شهدت القوم وانه اعلم بها مني .ينظر: طبقات الفقهاء ٨٢/١ ، وفيات الأعيان ١٢/٣، تذكره الحفاظ ٧٩/١ ٠

١٦- طاووس بن كيسان: أبو عبد الرحمن اليماني(ت١٠٦)،كان رأساً من العلم والعمل، من سادات التابعين، جالس سبعين صحابياً،كان كاملاً في الفقه والتفسير، وكان مجاب الدعوة،حج أربعين حجة، وتوفي حاجاً بمكة قبل التروية بيوم، قال عمرو بن دينار: مارأيت أحدا قط مثل طاووس. ينظر: طبقات الفقهاء ٦٥/١، تقريب التهذيب ٣٠٠/١ .

١٧- عبد العزيز بن سلمة الماجشون ويكنى أبا عبد الله مولى لآل الهدير التيمي. توفي ببغداد سنة أربع وستين ومائة في خلافة المهدي وصلي عليه المهدي ودفنه في مقابر قريش. وكان ثقة كثير الحديث. وأهل بغداد أروي عنه من أهل المدينة. ينظر:الطبقات الكبرى:ابن سعد ٤٨٥./٥

١٨- عثمان البتي: عُثْمَان البتي وهُوَ ابْن مُسْلِم بن جرموز وكَانَ ثقة له أحاديث، وكَانَ صاحب رأي وفقه. أخبرنا مُحَمَّد بْنُ عَبد اللَّهِ الأنْصاريّ، قال: كَانَ عُثْمَان البتي من أهل الكوفة فانتقل إلى البصرة فنزلها، وكن مولى لبني زهرة ويكنى أبا عَمْرو وكَانَ يبيع البتوت فقيل: البتي.وَقال أبو حاتم: شيخ يكتب حَدِيثه.وَقال الدَّارَقُطْنِيُّ : ثقة.روى له الأربعة. ينظر:تهذيب الكمال في أسماء الرجال:ابو الحجاج المزي ٤٩٣/١٩.

١٩- عطاء بن أبي رباح : أبو محمد المكي مفتي مكة ومحدثها من اجلّ أئمة التابعين وفقهائهم ولد سنه (٢٧) وتوفي بمكة سنه (١١٤أو ١١٥ أو ١١٧) . ينظر: الطبقات الكبرى ٢/ ٣٨٦ ، وفيات الاعيان٢٦١/٣ ٠

٢٠- عكرمه مولى ابن عباس : الحافظ أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله بربري الأصل من كبار التابعين سمع ابن عباس وأبا سعيد وعائشة روى عنه جابر بن زيد وعمرو بن دينار ، كان اعلم الناس بالتفسير والمغازي طاف البلدان وروى عن زهاء ثلاثمائة رجل منهم أكثر من سبعين تابعياً توفي سنه (١٠٥أو ١٠٧أو ١٠٤). ينظر: التاريخ الكبير للبخاري ٧/ ٤٩، هديه العارفين: البابانى البغدادي ٦٦٦/١ ٠

٢١- قتادة السدوسي: بن دعامة بن قتادة بن عزيز أبو خطاب السدوسي البصري، الاعمى، الحافظ،إمام أهل البصرة في التفسير والحديث والفقه، تابعي إمام،حجة ثقة، أحفظ أهل زمانه وأعلمهم، ولد سنة إحدى وستين وتوفي سنة(١٠٦أو١٠٧أو١٠٨)، ينظر: طبقات الفقهاء٩٤/١،سير أعلام النبلاء٢٦٩/٥، وفيات الاعيان٨٥/٤ ٠

٢٢- مسروق بن الأجدع: بن مالك الهمداني الوادعي اليماني، يكنى أبا عائشة، تابعي ثقة، قدم المدينة أيام أبي بكر الصديق، شهد القادسية مع ثلاثة أخوة له،عبد الله وأبو بكر والمنتشر فقتلوا يومئذ بالقادسية، وجرح هو فشلت يده، ثم سكن الكوفة وشهد حروب علي،كان اعلم بالفتيا من شريح؛ وشريح أبصر منه بالقضاء. مات سنة ثلاث وستين. ينظر: الطبقات الكبرى٧٦/٦، سير اعلام النبلاء٦٣/٤ ٠

٢٣- مكحول؛ أبو عبد الله بن عبد الله الشامي(ت١١٨أو١١٦)، مولى امرأة من هذيل، فقيه أهل الشام،تابعي ثقة حجة، قال أبو حاتم:ما اعلم أفقه من مكحول ولم يكن في زمانه أبصر بالفتيا منه.،سمع انس وأبا مرة الداري وواثلة بن الاسقع وأم الدرداء، وروى عنه الاوزاعي.ينظر: طبقات الفقهاء٧٠/١،وفيات الاعيان٢٨٠/٥، التاريخ الكبير٢١/٨ ٠

٢٤- نافع مولى ابن عمر: كنيته أبو عبد الله،تابعي ثقة ثبت،فقيه مشهور،كثير الحديث،روى عن ابن عمر وابي سعيد،روى عنه الناس،قال حرب؛ قلت لأحمد بن حنبل:إذا اختلف سالم ونافع في ابن عمر من أحب أليك؟قال ما أتقدم عليهما،قال البخاري: اصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر. توفي سنة(١١٧أو١١٩) هجرية. ينظر: تذكرة الحفّاظ٢٩٦/٩٩،٢/١ .

٢٥- وهب بن منبه بن كامل بن سيج بن ذي كبار ،وهو الأسوار، الإمام، العلامة، الأخباري، القصصي، أبو عبد الله الأبناوي، اليماني، الذماري، الصنعاني.أخو: همام بن منبه، ومعقل بن منبه، وغيلان بن منبه. قال العجلي: تابعي، ثقة، كان على قضاء صنعاء.وقال أبو زرعة، والنسائي: ثقة. مات سنة عشر ومائة. في المحرم. وقيل: مات في ذي الحجة، سنة ثلاث عشرة. ينظر:سير أعلام النبلاء:الذهبي ٤/٥٤٤.