2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-**ISSN-2707-8841**

College of Islamic Sciences

The Semantics of Broken Plurals in the Quran

Prepared by: Dr. Nada Hashem Abdullah Daoud / General Directorate of Education of the Third Rusafa / Al-Rahma Intermediate School for Girls
Email: nadahashm2989sh@gmail.com

Received 28/4/2024, Revised 12/5/2024,Accepted 11/6/2024, Published 30/6/2024

This is an Open Access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution 4.0 International License, which permits unrestricted use, distribution, and reproduction in any medium, provided the original work is properly cited

Abstract

This research aims to shed light on a linguistic phenomenon distinctive to the Arabic language, namely the phenomenon of "broken plurals". The purpose of this study is to explore the semantic implications conveyed by this type of plural form, such as emphasis and multiplication, across various morphological patterns. Linguists of the past have referred to this phenomenon in their discussions of morphological issues, yet it is crucial to note an important point: both ancient and modern scholars have addressed this type of plural form but have not dedicated a separate section to it similar to other linguistic categories. This research seeks to establish that broken plurals should indeed be recognized as a distinct category with its own reality, semantics, and specific patterns.

Keywords: Semantics, Broken Plurals, Morphological Derivation, Lexicon

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

دلالات صيغ منتهى الجموع في القرآن الكريم

اعداد : م.د. ندى هاشم عبد الله داود/ المديرية العامة لتربية الرصافة الثالثة/ متوسطة الرحمة للبنات

تاريخ استلام البحث: ٢٠٢٤/٤/٢٨	تاريخ المراجعة:٢٠٢٤/٥/١٢
تاريخ قبول البحث: ٢٠٢٤/٦/١١	تاريخ النشر: ٢٠٢٤/٦/٣٠

الملخص:

يسعى هذا البحث إلى تسليط الضوء على ظاهرة لغوية امتازت بها لغتنا العربية وهي ظاهرة (منتهى الجموع)؛ إذ إنَّ الغرض من هذا الجمع معرفة الدّلالات التي يحملُها كالمبالغة والتكثير في الضروب المختلفة من ذلك النوع، وقد أشار النحويون إلى هذه الظاهرة قديمًا، وعرضوا لها في اثناء معالجتهم للمسائل الصرفية، لكن يجب الالتفات الى قضية مهمة، هي ان كلاً من القدماء والمحدثين تناولوا هذا النوع من الجموع؛ لكنهم لم يخصصوا له بابًا مستقلًا أسوة بغيره، وقد حاول هذا البحث إثبات أن هذا الجمع ينبغي أن يكون نوعًا من أنواع الجموع له حقيقته، ودلالته، وأوزانه الخاصة به.

كلمات مفتاحية: الدلالة، منتهى الجموع، تكسير، المعجم.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

المدخل

لمّا كان الغرض من الجمع؛ إنما هو التكسير، فقد قسّم العلماء الجمع بالاستقراء على قسمين: جمع القلة، وجمع الكثرة، فإذا أرادوا أحدهما أتوا باللفظ الموضوع له، فيغني ذلك عن جمعه، وما خرج عن هذا الأصل عدل عنه فهو جمع الجمع ومنه: (أيادٍ) في جمع (أيد)، و(أساور) في جمع (أسورة)[١].

ويرى قسم من العلماء أن الحاجة قد تدعو إليه، فكما يُقال في جماعتين من الجمال: جمالان، كذلك يُقال في جماعات من الجمال: (جمالات)[٢]. غير أنهم لم يبينوا لنا وجه الحاجة أو سببها؛ لذلك ذهب بعض العلماء إلى أن مثل هذا الجمع مما يحفظ ولا يُقاس عليه[٣].

والحقيقة أن لهذا الجمع غرضًا مهمًا وحاجة تدعو إليه وهو المبالغة والتكثير، وليس المراد التكثير فقط؛ لأن بناء الأصل يفيد الكثرة، وقد أشار سيبويه إلى هذا الغرض بقوله: "كما أنَّهم لا يجمعون كل اسم يقع على الجميع نحو: التَّمر، وقالوا: التُّمرات. ولم يقولوا:

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

أبرارٌ"[٤]. ومما يدل على ذلك قول ابن السراج: "أَنَّ جمعَ الجَمْعِ يجيءُ علَى نوعينِ: فنوعٌ يرادُ بهِ التكثيرُ فَقَط ولا يرادُ بهِ ضروبٌ مختلفةٌ ونوعٌ يرادُ بهِ الضروبُ المختلفةٌ"[٥]. وهذا ما ذهب إليه ابن يعيش أيضاً، إذ يقول: "إنما يجمعون الجمع، إذا أرادوا المبالغة في التكثير، والإيذانَ بالضروب المختلفة من ذلك النوع على تشبيه لفظ الجمع بالواحد"[٦].

تبين ممّا تقدم أن هذا الجمع لا يأتي لغرض التكثير فحسب، ذلك بأنَّ التكثير قد وضعت له أبنية خاصة به، وإلا سيكون لنا جمعان لا فرق في الدلالة بينهما، وهذا بعيد عن لغة العرب، وإنَّما يأتي للمبالغة والإيذان بالضروب المختلفة من ذلك النوع.

تكسيره:

إذا أُرِيد تكسير مُكَسَّر نُظر إلى ما يشاكله من الآحاد، فيُكَسَّر بمثل تكسيره، نحو: (أعابد) في (أعْبُد)، و(أسالح) في (أسلحة)، وفي (أقوال): (أقاوِيل)، شبَّهوها بـ(أسْود) و(أسَاوِد)، و(أَجرِدة) و(أجَارِد)، و(إعصار) و(أعاصير)، وقالوا: في (مصْران) جمع مَصِير: (مَصَارِينُ). وفي (غِرْبَان): (غَرَابِين)، تشبيهًا بـ(سلاطين) و(سَراحين). وكذا يقال في جمع (ذوو زيدين) و(ذوات كلبتين).

وما كان على زِنة (مَفَاعِل) أو (مَفاعِيل)، فإنه لا يُكْسَّر؛ لأنه لا نظير له في الآحاد، فيُحْمَل عليه، ولكنه قد يُجْمَع بالواو والنون، كقولهم في (نَوَاكِس) و(أيامِن): (نواكِسُون) و(أيامنون)، وفي (خرائد) و(صَواحِب): (خَرَائِدات) و(صَواحِبَات)[٧]، ومنه قول النبي محمد (صلى الله عليه وآله وسلم): "إِنَّكُنَّ لَأَنْتُنَّ صَوَاحِبَاتُ يُوسُفَ"[٨].

دلالته:

يختلف هذا النوع من الجمع من حيث الدلالة على القلة والكثرة عن بقية الجموع؛ إذ دلالة جمع القلة من الثلاثة إلى العشرة، وجمع الكثرة من الثلاثة إلى ما لا يتناهى. أما دلالة منتهى الجموع من حيث القلة فأقل ما يلزم به سبعة وعشرون نوعاً، ومثال على ذلك: كلمة (أناعيم)؛ إذ لو قيل: (عندي أناعيم)، فأقل ما يلزم سبعة وعشرون من ذلك النوع؛ وذلك "لأنّ النعم جمع من جهة المعنى، وأقل ما ينطلق عليه اسم الجمع ثلاثة، فإذا جمعتَ، وقلت:

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

"أنْعام"، فإن أقل تضعيفها ثلاثُ مرّات، فتصير تسعة، فإذا جمعت "أنعامًا"، وكان المراد باقلها تسعة، كان أقل تضعيفها ثلاث مرَّات، فتصير سبعة وعشرين، وعلى هذا لو قلت: سمعت أقاوِيلَ، لكان أقل ذلك سبعة وعشرين قولًا"[٩].

غير أن بعض الباحثين لا يؤيد هذا الرأي؛ إذ لو قيل: (سمعت أقاويل)، فليس بالضرورة أن يدل على هذا العدد، وكذا قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): "إِنَّكُنَّ لَأَنْتُنَّ صَوَاحِبَاتُ يُوسُفَ"[١٠]، لا دليل على كونهن بهذا العدد.

والذي ذهب إليه أغلب شراح الشافية أن هذا الجمع من حيث القلة أقل ما يلزم تسعة[١١]، وهو الراجح في نظر الباحثة.

وخلاصة القول: قد يدل على ما كان أصله جمعاً من جهة المعنى، أما إجراؤه على كل اسم جُمِع هذا الجمع، فيحتاج إلى دليل، ولا دليل على ذلك.

أمَّا من حيث الكثرة؛ فالذي تراهُ الباحثةُ أنَّه للمبالغة والتكثير في الضروب المختلفة.

منتهى الجموع بين السماع والقياس

اختلف النحويون من البصريين والكوفيين في هذا الجمع أهو قياسي تطرد فيه أبنيته، أم سماعي ما جاء منه يحفظ ولا يقاس عليه، فذهب سيبويه إلى كونه غير قياسي، فيقول: "اعلم أنه ليس كلُّ جمع يجمع، كما أنَّه ليس كلُّ مصدر يجمع، كالأشغال والعقول والحلوم والألبان، ألا ترى أنك لا تجمع الفكر والعلم والنَّظر"[١٢] وتابعه أبو علي الفارسي[١٣]، وابن يعيش[١٤]، وكذا الرضي[١٥].

في حين رأى أبو عمر الجرميّ أنَّ هذا الجمع شاذ، فقال: "لو قلنا في أفلس وفي أكلب أكالب وفي أدل أدالٍ لم يجز، فإذًا جمع الجمع شاذ"[١٦].

وممّن رأى شذوذه أيضاً ابن عصفور بقوله: "ومما شذّ فجمع وبابه أن لا يجمع: الجمع"[١٧].

وذهب المبرد وابن السراج إلى قياسية هذا الجمع، واشترط الأخير أن لا يكون على مثال (مفاعل)، أو (مفاعيل)، واختلفت ضروبه[١٨]. وتابعهم الزمخشري فقال: "ويجمع الجمع،

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

فيقال في كل "أَفْعُلَ"، و"أَفْعِلَةَ"، "أفاعِلُ"، وفي كل "أَفْعالٍ" أفاعيل"[١٩]. حتى أن ابن يعيش – وهو من القائلين بعدم قياسية هذا الجمع– رأى في عبارته تسمح[٢٠].

وعلى الرغم من أن أكثر النحويين يذهبون إلى عدم قياسية هذا الجمع، وإنّ ما ورد منه يحفظ ولا يقاس عليه، فالراجح هو قياسية هذا الجمع؛ وذلك للأسباب الآتية:

١. أن هذا الجمع ينفرد عن بقية الجموع من حيث دلالته على القلة والكثرة، فمن ناحية القلة: فأقل ما يلزم به سبعة وعشرون نوعًا، وأما من ناحية الكثرة: فهو يدلّ على المبالغة والتكثير في الضروب المختلفة، مما يعني اختصاصه بشيء لا يتوافر في غيره.
٢. أن لهذا الجمع ضابطًا نستطيع من عن طريقه التوصل إلى جمع أي جمع حتى لو كان هذا الجمع مما لا نظير له في الآحاد، وهو: النظر إلى ما يشاكله من الآحاد فيكسّر مثل تكسيره، فإن لم يكن له نظير من الآحاد يحمل عليه، فيجمع بالواو والنون، أو بالألف والتاء.
٣. أن ورود أمثلة لصيغة هذا الجمع في معنى ما ذُكر آنفاً، له دليل على أنه يسوغ لنا أن نبني على مثال هذه الصيغة لإفادة هذا المعنى الذي كثرت فيه، وإن لم نسمع اللفظ بعينه، ولا سيما أن هذا الجمع قد صار له صيغ خاصة به، ففي كل (أفعل) و(أفعلة): (أفاعل)، وفي كل (أفعال): (أفاعيل).
٤. أن المجمع اللغوي بالقاهرة اتخذ قراراً بقياسية هذا الجمع عند الحاجة[٢١].

وممّا ورد من ألفاظ منتهى الجموع:

أولًا : أراذل

رَذُلَ الشَّيْءُ بِالضَّمِّ رَذَالَةً وَرُذُولَةً بِمَعْنَى رَدُؤَ[٢٢]، والأرذل: الدون الخسيس، أو الردي من كلّ شيء، وثوب رذل أي وسخ رديء، ودرهم رذل رديء[٢٣]، وَالرُّذَالُ بِالضَّمِّ وَالرُّذَالَةُ بِمَعْنَاهُ وَهُوَ الَّذِي أُنْتُقِيَ جَيِّدُهُ وَبَقِيَ أَرْذَلُهُ[٢٤]، وكذلك منه: الرذيلة هي الخصلة الذميمة التي تقابل الفضيلة[٢٥]، وأرذل العمر آخره في حال الكبر والعجز[٢٦].

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

وأرذال صيغة من صيغ منتهى الجموع على زنة (أفاعِل)، وهي من لفظ (رذل) ككلب وأكالب، وقياسه أراذيل على زنة (أفاعيل)؛ ولكن الظاهر أنَّه جمع (أرذل) التي هي أفعل التفضيل، مثل: (أكبر) و(اكابر) وجاء جمعًا[٢٧]، ويعدّها النحويون من الصيغ السماعية[٢٨].

وقد وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم مرة واحدة في قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ﴾ هود/٢٧، وقد أفاض أهل التفسير في شرح وتفسير هذه الآية، من ذلك قول الزمخشري انهم استبعدوا ان يكون نوح (عليه السلام) رسولًا حيث لا يتمتع بامتيازات توصله؛ كي يصبح رسولًا من البشر[٢٩]، وكأنهم ذهبوا في ذلك مذهب البراهمة على الإطلاق، ثم عيّروه بأنه لم يتبعه إلا الأراذل. ثم نفوا أن يكون له عليهم فضل، أي: أنت مساوينا في البشرية ولا فضل لك علينا، فكيف امتزت بأنك رسول الله؟ وفي قوله: إلا الذين هم أراذلنا، مبالغة في الأخبار، وكأنه مؤذن بتأكيد حصر من اتبعه، وأنهم أراذل لم يكن ضمنهم سيد أو شريف[٣٠]، ويراد هنا بالأراذل ليس الرديء أو السيئ أو القبيح؛ بل الرديء بحسب اعتقادهم هم الذين لا حسب لهم، وهم المتمثلون بأصحاب الحرف والمهن والصناعات، حيث سادت نظرة في المجتمع وهي نظرة استحقار للذين يعملون أو يشتغلون بهذه الصناعات أو الحرف، ونراك يحتمل أن تكون بصرية، وأن تكون علمية[٣١]، فهذا يدلّ على اقتران المناصب الكبيرة ذات السمو الطبقي بأشخاص ليسوا أراذل أي فقراء يمتهنون حرفاً بسيطة، وأضاف الزمخشري أيضًا: إنّما استرذلوا المؤمنين؛ لفقرهم وتأخرهم في الأسباب الدنيوية؛ لأنَّهم كانوا جهالًا ما كانوا يعلمون إلا ظاهرًا من الحياة الدنيا، فكان الأشرف عندهم من له جاه.[٣٢]

وممّا يقتضي التنبيه عليه أنه ورد في القرآن جمع (أرذل) جمع تصحيح على (أرذلون) في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ [الشعراء: ١١١] وهي في العربية جيّدة قويّة؛ لأن واو الحال تصحب الأسماء أكثر في العربية، لأنك تقول: (جئتك

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

وأصحابك الزيدون)، ويجوز: (وصحبك الزيدون)، والأكثر (جئتك وقد صحبك الزيدون)، وقيل في قوله: (الأرذلون): نسبوهم إلى الحياكة والحجامة، والصناعات لا تضرّ في باب الدّيانات، وقرأ يعقوب وغيره: (قالوا أنؤمن لك وأتباعك الأرذلون)، وهي قراءة حسنة وهذه الواو أكثر ما يتبعها الأسماء والأفعال بعد وأتباع جمع تبع[٣٣].

ثانياً: البطائن

البطن في كل شيء خلاف الظهر كبطن الأرض وظهرها وكالباطن والظاهر وكالبطانة والظهارة يعني باطن الثوب وظاهره[٣٤]، وقد بَطَّنَ الثَّوْبَ تَبْطِينًا أي جَعَلَ له بِطانَةً، ولِحافٌ مُبَطَّنٌ، والجَمْعُ بَطائِنُ[٣٥]، وبطانة الرجل وليجته من القوم الذين يداخلهم ويداخلونه في دخلة أمرهم وبطانته سريرته[٣٦].

قال الزجاج: البِطَانةُ: الدُّخلاء الذين يُنبسط إليهم ويُستبطنون. يقال: فلان بِطانةٌ لفلان، أي: مُداخِلٌ له مؤانس. والمعنى: أن المؤمنين نهُوا أن يَتّخذوا المنافقين خاصّتهم، ويُفضوا إليهم بأسرارهم[٣٧]، وتعدّ البطانة من ألفاظ الأضداد؛ إذ يقال للظهارة: البطانة، وللبطانة ظهارة؛ لأنَّ كلّ واحد منهما قد يكون وَجْهًا. ويقال: رأَيت ظهر السَّماء، ورأَيت بطن السَّماء، للَّذي تراه، وكذلك بطن الكوكب، وظهر الكوكب[٣٨].

والبطائن صيغة من صيغ منتهى الجموع جاءت على زنة فعائل، مفرده بطانة كما اشرت مسبقًا، ويطرد هذا الوزن في كلّ رباعي، مؤنث، ثالثه مدة، سواء كان تأنيثه بالتاء، كسحابة وصحيفة وحلوبة، أو بالمعنى كشمال وعجوز وسعيد، علم امرأة[٣٩]، شريطة ألا تكون وصفاً بمعنى (مفعول)[٤٠]، ويراد بهذا الجمع الاسمية؛ لأن هذا الوزن من جموع الأسماء، أما إذا جمعنا الصفة على (فعائل)؛ فنحولها إلى الاسماء فتقول مثلًا: بنات كبار وصغار، إذا أردنا الوصفية، أما إذا أردنا الاسمية قلنا: الصغائر و الكبائر[٤١].

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

وقد وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم مرة واحدة في قوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ الرحمن/٥٤، (بطائنها) يعني التي تحت الظهارة و(الإستبرق) ما غلظ من الديباج وخشن، أي إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة، ونقل عن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم): "هذه البطائن من استبرق كيف الظواهر؟ قال: هي من نور يتلألأ"، وعن الحسن: بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وعن الحسن أيضاً: البطائن هي الظواهر[٤٢].

وقد وردت لفظة البطانة مفردة في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ آل عمران/١١٨، ويعني بها الخاصة من الناس.

ثالثاً: دراهم

الدِّرْهَمُ فارسيّ معرّب، وكسر الهاء لغة فيه وربما قالوا دِرْهَامٌ، وجمع الدرهم دَرَاهِمُ وجمع الدرهام دَرَاهِيمُ[٤٣]، ودراهم صيغة من صيغ منتهى الجموع المشهورة التي جاءت على وزن (فَعَالِل) من لفظ (دِرْهَم)[٤٤]، ويجمع هذا الجمع كل ما كان على أربعة أحرف، سواء أكان رباعي الأصول أم ثلاثيها، فنقول في جمعه دراهم[٤٥].

ورت هذه الصيغة في القرآن الكريم مرةً واحدةً: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُواْ فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ يوسف/٢٠، ويراد بالدرهم هنا: الفضة المطبوعة المتعامل بها لتسهيل أمورهم[٤٦]، وقد قال الفراء: إنّما قال دراهم معدودة؛ ليدل على قلتها؛ لأنَّهم كانوا لا يزنون إلا أوقية، والأوقية أربعون درهمًا[٤٧]، ويعدّون ما دونها. وقيل للقليلة معدودة؛ لأنّ الكثيرة يمتنع من عدّها لكثرتها، وعن ابن عباس: كانت عشرين درهمًا، وعن السدي: اثنان وعشرون[٤٨].

رابعاً: مفاتح

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

الفَتْحُ: نقيض الإغلاق. فتَحه يفْتَحه فَتْحًا، وافتَتَحه وفَتَّحه، فانْفَتَح وتفَتَّح. وَقَوله تَعَالَى: (لَا تُفْتَحُ لَهُم أبوابُ السَّماءِ) قُرِئت بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيد، وبالياء وَالتَّاء: أَي لَا تصعد أَرْوَاحهم وَلَا أَعْمَالهم، لِأَن أَرْوَاح الْمُؤمنِينَ وأعمالهم تصعد إِلَى السَّمَاء[٤٩].

ومفاتح صيغة من صيغ منتهى الجموع على زنة (مَفَاعِل)، وهي من الصيغ المشتقة، والدليل وجود مشتقاتها في القرآن الكريم نحو: (لا تفتح، متفتحة، ومنفتحة، ومفاتيح)، هذا وقد اختلف الصرفيون بشأن هذا الوزن ومن أين اشتق؟ وقد وضعوا قاعدة مفادها أن ما كَانَ على أَرْبَعَة أحرف نَحْو مِفْتح ومِفتاح يحْتَمل زِيَادَة ألف وياء، ثمَّ جمعته زِدْت فِيهِ يَاء، نَحْو قَوْلك: مَفاتح ومَفاتيح. وَقد يَجِيء مَا لَا يجوز فِيهِ نَحْو مَعْمَر وجَعْفَر، فالاختيار ألّا تزيد فِيهِ يَاء، نَحْو قَوْلك جَعافر ومَعامر، وَيجوز أَن تزيد فِيهِ يَاء على الِاضْطِرَار وَفِي الشّعْر فَتَقول: جَعافير ومَعامير؛ لِأَن مَفْعَل ومِفْعَل قريب من السوَاء[٥٠]، وقد اختلف الكوفيون والبصريون في ممن اشتقت صيغة مفاتح، أهي من مفتح أم مفاتح، أهل الكوفة أجازوا مفاتح ومفاتيح، وهم يرون أن مفاتح جمع مفتاح، وأهل البصرة يرون أنَّ مفاتح جمع مفتح[٥١]، وأنَّه لا يجوز حذف الياء من مماثل مفاعيل، ولا زيادتها في مثال مفاعل إلا في الضرورة، وأجاز الكوفيون ذلك في الكلام[٥٢].

وقد وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم ثلاث مرات الأولى في قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ الأنعام/٥٩، أي جعل للغيب مفاتح على طريق الاستعارة؛ لأنَّ المفاتح يتوصل بها إلى ما في المخازن المتوثق منها بالإغلاق والأقفال، ومن علم مفاتحها وكيف تفتح، توصل إليها، فأراد أنَّه هو المتوصل إلى المغيبات وحده، لا يتوصل إليها غيره كمن عنده مفاتح أقفال المخازن ويعلم فتحها، فهو المتوصل إلى ما في المخازن[٥٣].

فأصل المفاتح في الآية الكريمة ما يتوصل به إلى استخراج المغلقات التي يتعذر الوصول إليها، وهو ما يسر له من البلاغة والوصول إلى غوامض المعاني وبدائع الحكم

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

ومحاسن العبارات وألفاظ أغلقت على غيره وتعذرت عليه[٥٤]. وهذه الآية هي التي أخذها النحويون، واحتجوا بها في جواز الجمع بين صيغتي مفاعل ومفاعيل، نحو معاذر ومعاذير، ومعاجم ومعاجيم[٥٥].

وقد وردت هذه الصيغة للمرة الثانية والثالثة في لفظة (مفاتحه)، منها في قوله تعالى: ﴿وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ﴾ القصص/٧٦ أي: مفاتح صناديقه، فهو على تقدير مضاف أو الإضافة لأدنى ملابسة، وهو جمع (مفتح) كما أشرت مسبقًا، قال السدي: أي خزائنه وفي معناه قول الضحاك: أي ظروفه وأوعيته، وروي نحو ذلك عن ابن عباس والحسن، وقياس واحدة على هذا المفتح بالفتح؛ لأنه اسم مكان ويؤيد ما تقدم قراءة الأعمش مفاتيحه بياء جمع مفتاح و(ما) موصولة ثاني مفعولي (آتي) ومفاتحه اسم (إن)[٥٦].

ومنها في قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ﴾ النور/٦١، وهو الشخص الذي يوكل على مال أحدهم في ضَيْعَتِهِ وماشيته، له أن يأكل من ثمرة ضيعته، ويشرب مِنْ لبن ماشيته، وكذلك يراد هنا بمفاتح: المفاتيح كَوْنُها في يده وتحت حَوْزِهِ[٥٧].

في الآيات الكريمة المسبّق ذكرها استعملت صيغة (مفاتح) ليس بدلالتها الحقيقية؛ بل حملت في طياتها دلالات معنوية لا سيما عندما تحدث عن (مفاتح الغيب)، و(مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ)، اذ اراد بها الشخص الذي يملك زمام الامور والموكل إليه فعل الاشياء، وقد دلت هذه الصيغة ايضًا على جمع الكثرة في الآيات المسبّق ذكرها.

خامساً: مقاعد

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

القُعُودُ: نقيضُ القيامِ. قَعَدَ يَقْعُدُ قُعوداً ومَقْعَداً أَي جَلَسَ، وأَقْعَدْتُه وقَعَدْتُ بِهِ. وَقَالَ أَبو زَيْدٍ: قَعَدَ الإِنسانُ أَي قَامَ وَقَعَدَ جلَس، وَهُوَ مِنَ الأَضداد. والمَقْعَدَةُ: السافِلَةُ. والمَقْعَدُ والمَقْعَدَةُ: مَكَانُ القُعودِ. وَحَكَى اللِّحْيَانِيُّ: ارْزُنْ فِي مَقْعَدِكَ ومَقْعَدَتِكَ[٥٨]، والقَعود: الفصيل من الْإِبِل. وَالْقُعُدَاتُ: السُّرُوجُ وَالرِّحَالُ. فَأَمَّا قَوْلُهُمْ: قَعِيدَكَ اللَّهُ، وَقَعْدَكَ اللَّهُ، فِي مَعْنَى الْقَسَمِ[٥٩]، والمَقاعد: مَوَاضِع الْقعُود فِي الْحَرْب وَغَيرهَا. ومَقاعد رُقَباء المَيْسِر: الْمَوَاضِع الَّتِي يُشرِفون مِنْهَا على أهل المَيْسِر إِذا أجالوا قِداحهم. قَالَ ابو داود:

(كمقاعد الرُّقباء للضُّ رَباء أَيْديهم نَواهِدْ)[٦٠]

وكذلك «سَتَلْقَوْنَ قَوْمًا مَحْلُوقَةً أَوْسَاطُ رُءُوسِهِمْ فَاضْرِبُوا مَقَاعِدَ الشَّيْطَانِ مِنْهَا»[٦١] أَيْ: مِنْ الْأَوْسَاطِ وَإِنَّمَا جَعَلَهَا كَذَلِكَ لِأَنَّ حَلْقَهَا عَلَامَةُ الْكُفْرِ (وَالْمَقَاعِدُ) فِي حَدِيثِ حُمْرَانِ مَوْضِعٌ بِعَيْنِهِ (وَالْمَقْعَدَةُ) السَّافِلَةُ وَهِيَ الْمَحِلُّ الْمَخْصُوص، فكل ما ورد يراد به الموضع، وهو المكان[٦٢].

ومقاعد صيغة من صيغ منتهى الجموع مأخوذ من مفرده مقعد، وقد جاءت على وزن (مفاعل)، وتطرد هذه صيغة، أي (مفاعل) في جمع الثلاثي المزيد لغرض الالحاق بالرباعي أو الخماسي بشرط أن يكون مبدوءًا بالميم، وليس الزائد قبل آخره حرف مد وذلك نحو: (مفعل) وصف للمذكر والمؤنث.[٦٣]

وقد وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم مرتين الأولى كانت في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ سورة آل عمران/١٢١، أي بَوَّأْتُك منزلًا؛ إذا أقَدتك إياه وأسكنتكَه. ومقاعد القتال: المُعَسْكر والمَصَافُّ[٦٤] وتدلّ هنا على المركز أو الموضع[٦٥]، وقد ساقت معجماتنا العربية مقارنة بين هذه الآية وأحد الأبيات المنسوبة إلى أبي سنان الخفاجي:

أعزز عليَّ بأن أراك وقد خلا ... عن جانبيك مقاعد العواد[٦٦]

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

إن إيراد هذه اللفظة أعني (مقاعد) في هذا الموضع صحيح؛ إلّا أنه موافق لما يكره في مثل هذا الشعر، ولا سيما وقد أضافه إلى من يحتمل إضافته إليه، وهو (المواد) ولو انفرد لكان الأمر فيه سهلًا، فأما الإضافة إلى من ذكره ففيها قبح لا خفاء به، هذه حكاية كلام ابن سنان الخفاجي، وهو كلام مرضٍ واقع موقعه في هذا الباب(٦٧).

فقد جاءت هذه اللفظة أعني (مقاعد) في الآية على ما ترى من الحسن والجودة، وجاءت في شعر الشريف الرضي على ما ترى من القبح والرداءة(٦٨).

والمرة الثانية في قوله: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ الجن/٩، وقد أفادت في هذه الآية اسم المكان أو الموضع.

سادساً: منازل

النُّزول: الْحُلُولُ، وَقَدْ نَزَلَهم ونَزَلَ عَلَيْهِمْ ونَزَلَ بِهِمْ يَنْزِل نُزُولًا ومَنْزَلًا ومَنْزِلًا، بِالْكَسْرِ شَاذٌّ؛ وتَنَزَّلَه وأَنْزَلَه ونَزَّلَه بِمَعْنًى، والنُّزُل: المَنْزِل؛ عَنِ الزَّجَّاجِ، والمَنْزَل، بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالزَّايِ: النُّزول وَهُوَ الحلول، تَقُولُ: نَزَلْتُ نُزُولًا ومَنْزَلًا، والتَّنْزِيل أَيضاً: الترتيبُ. والتَنَزُّل: النُّزول فِي مُهْلة. والنُّزُول والصُّعود وَالْحَرَكَةُ والسكونُ مِنْ صِفَاتِ الأَجسام، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ وَيَتَقَدَّسُ، وَالْمُرَادُ بِهِ نُزول الرَّحْمَةِ والأَلطافِ الإلهية وقُرْبها مِنَ الْعِبَادِ، وتخصيصُها بِاللَّيْلِ وبالثُّلث الأَخيرِ مِنْهُ لأَنه وقتُ التهجُّد وغفلةِ النَّاسِ عمَّن يتعرَّض لِنَفَحَاتِ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَعِنْدَ ذَلِكَ تَكُونُ النيةُ خَالِصَةً والرغبةُ إِلى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وافِرة، وَذَلِكَ مَظِنَّة الْقَبُولِ والإجابة، المُنْزَلُ: الإنْزال، تَقُولُ: أَنْزِلْني مُنْزَلًا مُباركاً. ونَزَّلَ القومَ: أَنْزَلَهم المَنازل. ونَزَّلَ فُلَانٌ عِيرَه: قَدَّر لَهَا المَنَازل(٦٩).

و(منازل) صيغة من صيغ منتهى الجموع جاءت على زنة مفاعل، وتطّرد هذه الصيغة في جمع الثلاثي المزيد بحرف أو أكثر لا لغرض إلحاقه بالرباعي المجرد أو المزيد أو الخماسي وليست إحدى زياداته حرف مدٍ أو لين قبل الآخر، كما يشترط فيه أن يكون مبدوءًا بالميم(٧٠).

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

وقد وردت في القرآن مرتين، الأولى في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ يونس/٥، جاء عن الفَرَّاءُ: إنما قال (وقدّره منازل) ولم يقل: (وقدّرهما). "إن شئت جعلت تقدير المنازل القمر خاصّة لأنّ به نعلم الشهور. وإن شئت جعلت التقدير لهما جميعاً، فاكتفى بذكر أحدهما من صاحبه"[٧١]، وقالَ الأَخْفَشُ: (وقدّره منازل) ثقيلة فجعل (وقدّره) مما يتعدى إلى مفعولين كأنه (وجعله منازل)[٧٢].

وذكر عَبْدُ اللهِ بْنُ مُسْلِمِ بْنِ قُتَيْبَةَ الدِّينَوَرِيُّ في الآية: (وقدّره منازل) أي: جعله ينزل كل ليلة بمنزلة من النجوم، وهي ثمانية وعشرون منزلاً في كل شهر[٧٣].

أما الزَّجَّاجُ فقد ورد عنه: (وقدّره) يعني القمر، لأنه المقدّر لعلم السّنين والحساب، وقد يجوز أن يكون المعنى: وقدّرهما منازل فحذف أحدهما اختصارًا وإيجازًا[٧٤] كما قال الشاعر قيس بن الخطيم:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف[٧٥]

والمرة الثانية وردت منازل في قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ القمر/٣٩. يريد: أنه ينزل كل ليلة منزلاً، ومنازله ثمانية وعشرون منزلًا عندهم، من أول الشهر إلى ثمانٍ وعشرين ليلة منه ثم يستسرّ، وهذه المنازل هي النجوم التي كانت العرب تنسب إليها الأنواء.

وأسماؤها عندهم الشّرطان والبطين، والثّريّا، والدّبران، والهقعة، والهنعة، والذّراع، والنّثرة، والطّرف، والجبهة، والزّبرة، والصّرفة، والعوّاء، والسّماك، والغفر، والزّباني، والإكليل، والقلب، والشّولة، والنّعائم، والبلدة، وسعد الذّابح، وسعد بلع، وسعد السّعود، وسعد الأخبية، وفرغ الدّلو المقدّم، وفرغ الدّلو المؤخّر، والرّشا وهو الحوت.

وإذا صار القمر في آخر منازله دقّ حتى يعود كالعرجون القديم وهو العذق اليابس.

والعرجون إذا يبس دقّ واستقوس حتى صار كالقوس انحناء، فشبّه القمر به ليلة ثمانية وعشرين.[٧٦]

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

يتضح ممّا تقدم آنفًا أن (منازل) على زنة (مفاعل)، وردت جمعًا لـ(مفعِل)، وجاءت جمعًا لاسم المكان.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

الخاتمة

الحمدُ لله الذي بحمده تتمُّ الصالحات وبعد... فبعد الانتهاء من البحث، يمكن إجمالُ أهمّ النتائج التي جاء بها البحث:

- أن صيغ منتهى الجموع لا تأتي لغرض التكثير فحسب، وإنّما تأتي للمبالغة والإيذان بالضروب المختلفة من ذلك النوع.
- أنَّ لهذا الجمع دلالة خاصة به من حيث القلة والكثرة، وهذا يعني أنه يعد قسمًا من أقسام الجموع له خصائصه التي تميزه من غيره.
- تباينت آراء العلماء قديمًا وحديثًا في قياسية هذا الجمع، وذهب أكثر النحويين إلى عدم قياسيته.
- أنَّ هناك الكثير من الألفاظ وردت على هذا النوع من الجمع في القرآن الكريم، ولكل صيغة منه دلالتها؛ وذلك لِمَا تميز به أسلوب القرآن في تخيُّره لألفاظه التي تؤدي المعنى المراد دون سواها من الألفاظ.
- جاءت كثير من الصيغ للدلالة على الكثرة، كما جاءت صيغة (مفاعل) بمعنى (مفاعيل)، كما ان صيغة (أفاعل) جاءت من (أفعل التفضيل).

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

هوامش البحث

[1] – ينظر: الكتاب:٢/٢٠٠، وشرح الجمل لابن عصفور: ٣/١٣٩.

[2] – ينظر: شرح الكافية: ٢/٢٥٨، وحاشية الصبان: ٤/٢١٤.

[3] – ينظر: شرح الجمل: ٣/١٣٩-١٤٠.

[4] – الكتاب: ٣/ ٦١٩.

[5] – الأصول في النحو: ٣/ ٣٣.

[6] – شرح المفصل لابن يعيش: ٣/ ٣٢٧.

[7] – ينظر: شرح الكافية الشافية: ٤/ ١٨٨٨، وشذا العرف في فن الصرف: ٩٦-٩٧.

[8] – الجامع الصحيح سنن الترمذي: ج٥/٦١٣.

[9] – شرح المفصل لابن يعيش: ٣/ ٣٣٠.

[10] – سنن النسائي بشرح السيوطي وحاشية السندي: ج٢/٤٣٤.

[11] – ينظر: شرح الشافية: ١/١٥١-١٥٢، ٢/١٠٧.

[12] – الكتاب لسيبويه: ٣/ ٦١٩.

[13] – ينظر: التكملة: ٤٦٠-٤٦١.

[14] – ينظر: شرح المفصل: ٥/٧٤.

[15] – شرح الرضي على الشافية: ٢/٢٠٨.

[16] – شرح المفصل: ٥/٧٤.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

[١٧]- شرح الجمل: ١٣٩/٣، وينظر: المقرب :٤٨٢-٤٨٣.

[١٨]- الأصول في النحو: ٣٣/٣.

[١٩]- شرح المفصل لابن يعيش: ٣/ ٣٢٧.

[٢٠]- شرح المفصل لابن يعيش: ٧٤/٣.

[٢١]- ينظر: النحو الوافي: ٦٢٨/٤، و(جمع الجمع)، د. رافد حامد سويدان، بحث منشور: ١٨٤.

[٢٢]- ينظر: المصباح المنير: ٢٢٥/١.

[٢٣] - ينظر: المعجم الوسيط: ٣٤٠/١.

[٢٤] - ينظر المعجم الوسيط: ٣٤٠/١.

[٢٥] - ينظر: المصدر نفسه.

[٢٦]- ينظر: المصدر نفسه.

[٢٧] - تفسير البحر المحيط: ٢١٥/٥، وأوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك: ٣٩٤/٤، والمنهاج المختصر في علمي النحو والصرف: ١٦١، وجموع التكسير في القرآن الكريم: ٢٨.

[٢٨] - ينظر: صيغ الجموع في القرآن الكريم: ج٥٦٠/٢.

[٢٩] - ينظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل:ج٣٨٨/٢.

[٣٠]- ينظر: المصدر نفسه: ج٣٨٨/٢.

[٣١] - ينظر: المصدر نفسه: ج٣٨٩/٢.

[٣٢] - ينظر المصدر نفسه: ج٣٨٩/٢.

[٣٣]- معاني القرآن: ج٩٥/٤.

[٣٤] - ينظر: العين: ٤٤٠/٧.

[٣٥] - ينظر: تاج العروس: ٣٤/ ٢٦٤.

[٣٦] - ينظر: العين: ٤٤٠/٧.

[٣٧] - ينظر: معاني القرآن واعرابه للزجاج: ج٤٦١/١.

[٣٨]- ينظر: الأضداد لابن الأنباري: ص/٣٤٢.

[٣٩] - ينظر: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك: ج ٣٢١/٤.

[٤٠] - ينظر: الكتاب: ج٦٣٧/٣-٦٣٨،٤/٣٩٠،٣٧٧-٣٩١، وأبنية الصرف في كتاب سيبويه: ص/ ٣٠٣.

[٤١]- ينظر: معاني الأبنية: ص/ ١٧٠-١٧١.

[٤٢]- ينظر: جامع البيان في تأويل القرآن: ج٦٢/٢٣.

[٤٣]- ينظر: مختار الصحاح: ج٢١٨/١.

[٤٤]- ينظر: المنهاج المختصر في علمي النحو والصرف: ص/ ١٦١، جموع التكسير في القرآن الكريم، ص/٢٠٤.

[٤٥]- ينظر: جامع الدروس العربية: ج ٦١/٢.

[٤٦]- ينظر: المفردات في غريب القرآن: ص/١٦٨.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

[٤٧]- ينظر: معاني القرآن للفراء: ج٣/ ٤٠٧.

[٤٨]- ينظر: الكشاف: ج٢/ ٤٢٧.

[٤٩]- ينظر: القراءات واثرها في علوم العربية: ج١/٤٢٦، المحكم والمحيط الاعظم: ٢٧٦/٣.

[٥٠]- ينظر: جمهرة اللغة: ١٣٣٤/٣.

[٥١]- ينظر: القواعد بشرح تسهيل الفوائد: ٩/ ٤٨٣٤، ومعجم القواعد العربية: ١/ ٢٥٤، ودراسات في النحو: ٣٢٠.

[٥٢]- ينظر: ارتشاف الضرب من لسان العرب لأبي حيان الأندلسي: ١/ ٤٦٥.

[٥٣] - ينظر: الكشاف عن حقائق التنزيل: ج٢/٣٠-٣١، فتح القدير: ١٨٦/٤.

[٥٤]- ينظر: مجمع بحار الأنوار: ٤/ ٨٨.

[٥٥] - الهمع للسيوطي: ١٨٢/٢.

[٥٦] - ينظر: حاشية الصبان على شرح الأشمونى لألفية ابن مالك، ج٣/ ٣٥٥-٣٥٦-٣٥٧، روح المعاني: ج١١٠/٢٠.

[٥٧]- البحر المديد: ١٥٥/٥.

[٥٨]- ينظر: لسان العرب: ٣٥٧/٣.

[٥٩]- ينظر: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية: ٢/ ٥٢٦، ومقاييس اللغة: ٥/ ١٠٩.

[٦٠]- ينظر: المعاني الكبير في أبيات المعاني: ج١١٤٨/٣.

[٦١] - ينظر: المغرب: ص/٣٨٩.

[٦٢] - ينظر: المصدر نفسه: ص/٣٨٩.

[٦٣]- ينظر: الكتاب: ج٦١٢/٣، وشرح الشافية: ج/١٨٢.

[٦٤]- ينظر: غريب القرآن: ص/ ١٠٩.

[٦٥]- ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة: ٣/ ١٨٤٢.

[٦٦]- سر الفصاحة: ص/٨٥.

[٦٧]- ينظر: الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمنثور: ٥٣-٥٤، وسر الفصاحة: ٨٥.

[٦٨]- ينظر: الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمنثور: ٥٣-٥٤، وسر الفصاحة: ٨٥.

[٦٩]-ينظر: لسان العرب: ج١١/ ٦٥٦-٦٥٩.

[٧٠] - ينظر: الكتاب: ج٣/ ٦٢٠-٦٢١، وأوضح المسالك: ج ٣/ ٢٦٩، وهَمْع الهوامع: ج ٢/ ١٨٠، والأبنية الصرفية في كتاب سيبويه: ص/ ٣١٢، والأبنية الصرفية في ديوان امرئ القيس: ص/ ٢٠٥.

[٧١] - معاني القرآن: ٤٥٨/١.

[٧٢]- معاني القرآن للاخفش: ج١/ ٣٦٩.

[٧٣]- تفسير غريب القرآن: ص/ ١٩٤.

[٧٤]- معاني القرآن واعرابه الزجاج: ٧/٣.

[٧٥]- جمهرة اشعار العرب: ص/١٣.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

[٧٦]- تأويل مشكل القرآن: ص/٣١٦-٣١٨.

مضان البحث

- القرآن الكريم.

١-أبنية الصرف في كتاب سيبويه، خديجة الحديثي، مكتبة النهضة، بغداد، ط١، ١٩٦٢م.

٢-ارتشاف الضرب في لسان العرب، أبو حيان الأندلسيّ (ت٧٤٥هـ)، تحقيق وشرح ودراسة: د. رجب عثمان محمد، مطبعة المدنيّ، مكتبة الخانجيّ، القاهرة، ط١، ١٩٧١م.

٣-الأصول في النحو، أبو بكر محمد بن سهل بن السراج النحوي البغدادي، تح: د.عبد الحسين الفتلي، مؤسسة الرسالة- بيروت، ط٣، ١٩٨٨م.

٤-الاضداد، أبو بكر، محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن بن بيان بن سماعة بن فَروة بن قَطَن بن دعامة الأنباري (ت٣٢٨هـ)، تح: محمد أبي الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت- لبنان، ١٩٨٧م.

٥-أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، أبو محمد، جمال الدين عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، ابن هشام (ت٧٦١هـ)، دار الجيل- بيروت، ط٥، ١٩٧٩م.

٦-البحر المحيط، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (ت٧٤٥هـ)، تح: صدقي محمد جميل، دار الفكر- بيروت، ١٤٢٠هـ.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

٧-البحر المديد، أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الإدريسي الشاذلي الفاسي، دار الكتب العلمية- بيروت، ٢٠٠٢م.
٨-تاج العروس من جواهر القاموس، الزَّبيدي محمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق الحسيني، أبو الفيض، الملقّب بمرتضى، تحقيق مجموعة من المحققين، دار الهداية.
٩-تأويل مشكل القرآن، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: ٢٧٦هـ)، تح: إبراهيم شمس الدين الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
١٠-تفسير البحر المحيط، العلامة أبو حيان الأندلسيّ، دار الفكر.
١١-تفسير القرطبي، القرطبي أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح، مصدر الكتاب: موقع يعسوب.
١٢-تفسير غريب القرآن، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (المتوفى: ٢٧٦هـ)، تح: أحمد صقر، دار الكتب العلمية، ١٩٧٨م.
١٣-التكملة، القضاعي أبو عبد الله محمد بن عبد الله، تحقيق عبد السلام الهراس، دار الفكر للطباعة، ١٩٩٥م.
١٤-جامع البيان في تأويل القرآن، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري (المتوفى: ٣١٠هـ)، المحقق: أحمد محمد شاكر، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م.
١٥-جامع الدروس العربية، مصطفى الغلاييني، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، ١٩٧٣م.
١٦-الجامع الصحيح سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي، دار إحياء التراث العربي- بيروت، تح: أحمد محمد شاكر وآخرين.
١٧-الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمنثور، أبو الفتح ضياء الدين نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، مطبعة المجمع العلمي.
١٨-جمهرة أشعار العرب، أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي (ت: ١٧٠هـ)، حققه وضبطه وزاد في شرحه: علي محمد البجادي، نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

١٩-جمهرة اللغة، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت٣٢١هـ)، تح: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين- بيروت، ط١، ١٩٨٧م.
٢٠-حاشية الصبان على شرح الأشمونى لألفية ابن مالك، أبو العرفان محمد بن علي الصبان الشافعي (ت١٢٠٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، ط١، ١٩٩٧م.
٢١-حاشية الصبان على شرح الأشمونى لألفية ابن مالك، أبو العرفان محمد بن علي الصبان الشافعي (ت١٢٠٦هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت-لبنان، ط١، ١٤١٧هـ- ١٩٩٧م.
٢٢-دراسات في النحو، صلاح الدين الزعبلاوي، مصدر الكتاب: موقع اتحاد كتاب العرب.
٢٣-روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، أبو الفضل محمود الآلوسي، الناشر: دار إحياء التراث العربي- بيروت.
٢٤-سر الفصاحة المؤلف: أبو محمد عبد الله بن محمد بن سعيد بن سنان الخفاجي الحلبي (ت٤٦٦هـ)، دار الكتب العلمية، ط١، ١٤٠٢هـ- ١٩٨٢م.
٢٥-سنن النسائي بشرح السيوطي وحاشية، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تح: مكتب تحقيق التراث، دار المعرفة، بيروت، ط٥، ١٤٢٠هـ.
٢٦-شذا العرف في فن الصرف، الشيخ أحمد الحملاوي، المكتبة الثقافيّة، بيروت، ١٩٥٣م.
٢٧-شرح التسهيل المسمى تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد، محب الدين محمد بن يوسف بن أحمد ناظر الجيش، تح: مجموعة من المحققين، ٢٠٠٧م.
٢٨-شرح الرضي على الشافية رضي الدين محمد بن الحسن الاستراباذيّ النحويّ (ت٦٨٨هـ)، تصحيح وتعليق: يوسف حسن عمر، منشورات جامعة قان يونس، بنغازي، ط٢، ١٩٨٦م.
٢٩-شرح الكافية الشافية، أبو عبد الله جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك الطائيّ الجيانيّ (ت٦٧٢هـ)، تحقيق: عبد المنعم أحمد هريدي، جامعة أم القرى، مركز البحث العلميّ وإحياء التراث الإسلاميّ، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، مكة المكرمة، ط١.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

٣٠-شرح المفصل للزمخشري، أبو البقاء يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا محمد بن علي، موفق الدين الأسدي الموصلي، المعروف بابن يعيش وبابن الصانع (ت٦٤٣هـ) قدم له: الدكتور إميل بديع يعقوب، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان ط١، ٢٠٠١م.

٣١-شرح جمل الزجاجي، أبو الحسن علي بن مؤمن بن محمد بن علي ابن عصفور الإشبيلي، تح: فواز الشعار، دار الكتب العلمية، ١٩٩٨م.

٣٢-الصحاح وتاج العربية، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهريّ الفارابيّ (ت٣٩٣هـ)، تح: أحمد عبد الغفور، ط١.

٣٣-صيغ الجموع في القرآن الكريم، د. وسيمة عبد المحسن منصور، مكتبة الرشيد، ط١، ٢٠٠٤م.

٣٤-العين الفراهيدي أبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد، تحقيق: د.مهدي المخزومي ود.إبراهيم السامرائي، الناشر: دار ومكتبة الهلال.

٣٥-غريب القرآن، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت٢٧٦هـ)، تح: أحمد صقر، دار الكتب العلمية (١٣٩٨هـ- ١٩٧٨م).

٣٦-فتح القدير، كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (ت٨٦١هـ)، دار الفكر.

٣٧-القراءات وأثرها في علوم العربية، محمد محمد محمد سالم محيسن (ت١٤٢٢هـ)، الناشر: مكتبة الكليات الأزهرية- القاهرة، ط١، ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م.

٣٨- الكتاب، أبو بشر، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، الملقب سيبويه (ت١٨٠هـ)، تح: عبد السلام محمد هارون، الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، ط٣، ١٩٨٨م.

٣٩-الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، المؤلف: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (ت: ٥٣٨هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي – بيروت، ط الثالثة – ١٤٠٧ هـ.

٤٠-لسان العرب، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاريّ الرويفعيّ الإفريقيّ (ت٧١١هـ)، (د.ت)، بيروت، ط٣، ١٤١٤هـ.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

٤١-مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار جمال الدين، محمد طاهر بن علي الصديقي الهندي الفَتَّنِي الكجراتي (ت٩٨٦هـ)، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط٣، ١٣٨٧هـ- ١٩٦٧م.

٤٢-المحكم والمحيط الاعظم، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت٤٥٨هـ)، تح: عبد الحميد هنداوي، دار الكتب العلمية- بيروت، ٢٠٠٠م.

٤٣-مختار الصحاح، الرازي محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مكتبة لبنان ناشرون- بيروت.

٤٤-المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، أبو العباس أحمد بن محمد بن علي الفيوميّ الحمويّ، (ت٧٧٠هـ)، المكتبة العلمية- بيروت.

٤٥-معاني القرآن للأخفش: أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط (ت٢١٥هـ)، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراعة، الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، ط١، ١٤١١هـ- ١٩٩٠م.

٤٦-معاني الابنية في العربية، للدكتور فاضل صالح السامرائي، ط١، جامعة بغداد، ١٩٨١م.

٤٧-معاني القرآن وإعرابه، أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج (ت٣١١هـ)، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب- بيروت، ط١، (١٤٠٨هـ- ١٩٨٨م).

٤٨-معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلميّ الفراء (ت٢٠٧هـ)، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي، ومحمد علي النجار، وعبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر، ط١.

٤٩-المعاني الكبير في أبيات المعاني، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت٢٧٦هـ)، المحقق: المستشرق د.سالم الكرنكوي (ت١٣٧٣هـ)، عبد الرحمن بن يحيى بن علي اليماني (١٣١٣- ١٣٨٦هـ)، الناشر: مطبعة دائرة المعارف العثمانية- حيدر آباد الدكن بالهند (ط١، ١٣٦٨هـ، ١٩٤٩م)، ثم صورتها: دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، (ط١، ١٤٠٥هـ- ١٩٨٤م).

٥٠-معجم القواعد العربية، الشيخ عبد الغني الدقر، مكتبة مشكاة الاسلامية.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

٥١-معجم اللغة العربية المعاصرة، د. أحمد مختار عبد الحميد عمر (ت١٤٢٤هـ)، عالم الكتب، ط١، ١٤٢٩هـ- ٢٠٠٨م.
٥٢-المعجم الوسيط، إبراهيم مصطفى، أحمد الزيات، حامد عبد القادر- محمد النجار، تحقيق: مجمع اللغة العربية، دار الدعوة.
٥٣-المغرب، ناصر بن عبد السيد أبي المكارم ابن علي، أبو الفتح، برهان الدين الخوارزمي المُطَرِّزِيّ (ت٦١٠هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي.
٥٤-المفردات في غريب القرآن، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهانيّ (ت٥٠٢هـ)، تقديم: محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت.
٥٥-مقاييس اللغة، ابن فارس، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر (١٣٩٩هـ- ١٩٧٩م).
٥٦-المقرّب، ابن عصفور الأشبيلي (ت٦٦٩هـ)، تح: أحمد عبدالستار الجواري، وعبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، ١٩٨٦م.
٥٧-المنهاجُ المختَصر في عِلمي النَّحو وَالصَّرف المؤلف: عبد الله بن يوسف بن عيسى بن يعقوب اليعقوب الجديع العنزي، مؤسَسَة الريَّان للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، ط٣، (١٤٢٨هـ- ٢٠٠٧م).
٥٨-النحو الوافي، عباس حسن (ت١٣٩٨هـ)، دار المعارف، ط١٥.
٥٩-همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، السيوطيّ، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، المكتبة التوفيقية، مصر.

الرسائل والاطاريح والبحوث

- الأبنية الصرفية في ديوان امرئ القيس: صباح عباس سالم الخفاجي، كلية الآداب، جامعة القاهرة، (أطروحة دكتوراه).
- جمع الجمع د. رافد حامد سويدان، بحث منشور.
- جموع التكسير في القرآن الكريم، عفاف محمد سالم البار، جامعة ام القرى، كلية اللغة العربية (رسالة ماجستير).

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

al–Qur’ān al–Karīm

1-’Bnyh al-ṣarf fī Kitāb Sībawayh، Khadījah al-Ḥadīthī، Maktabat al-Nahḍah، Baghdād، Ṭ1، 1962M.

2-Ārtshāf al-ḍarb fī Lisān al-‘Arab، Abū Ḥayyān al’ndlsī (t745h)، taḥqīq wa-sharḥ wa-dirāsat : D. Rajab ‘Uthmān Muḥammad، Maṭba‘at almdnī، Maktabat alkhānjī، al-Qāhirah، Ṭ1، 1971m.

3-Āl’ṣwl fī al-naḥw، Abī Bakr Muḥammad ibn Sahl ibn al-Sarrāj al-Naḥwī al-Baghdādī، th : D. ‘Abd al-Ḥusayn al-Fatlī، Mu’assasat al-Risālah – Bayrūt، ṭ3، 1988m.

4-Ālāḍdād، Abū Bakr، Muḥammad ibn al-Qāsim ibn Muḥammad ibn Bashshār ibn al-Ḥasan ibn bayān ibn Samā‘ah ibn farwh ibn qaṭan ibn da‘āmah al-Anbārī (t 328h)، th : Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm، al-Maktabah al-‘Aṣrīyah، Bayrūt – Lubnān، 1987m.

5-’Wḍḥ al-masālik ilá Alfīyat Ibn Mālik، Abū Muḥammad، Jamāl al-Dīn ‘Abd Allāh ibn Yūsuf ibn Aḥmad ibn ‘Abd Allāh Ibn Yūsuf، Ibn Hishām (t 761h)، Dār al-Jīl – Bayrūt، ṭ5، 1979m.

6-Ālbḥr al-muḥīṭ، Abū Ḥayyān Muḥammad ibn Yūsuf ibn ‘Alī ibn Yūsuf ibn Ḥayyān Athīr al-Dīn al-Andalusī (t 745h)، th : Ṣidqī Muḥammad Jamīl، Dār al-Fikr – Bayrūt، Ṭ 1420h.

7-Ālbḥr al-madīd، Abū al-‘Abbās Aḥmad ibn Muḥammad ibn al-Mahdī ibn ‘Ajībah al-Ḥasanī al-Idrīsī al-Shādhilī al-Fāsī، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah-Bayrūt، Ṭ، 2002M.

8-Tāj al-‘arūs min Jawāhir al-Qāmūs، alzzabydy Muḥammad ibn Muḥammad ibn ‘Abd al-Razzāq al-Ḥusaynī، Abū al-Fayḍ، almlqqb bmrtḍá، taḥqīq majmū‘ah min al-muḥaqqiqīn، Dār al-Hidāyah

9-T’wyl mushkil al-Qur’ān، Abū Muḥammad ‘Abd Allāh ibn Muslim ibn Qutaybah al-Dīnawarī (al-mutawaffá : 276h)، th : Ibrāhīm Shams al-Dīn al-Nāshir : Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah، Bayrūt – Lubnān.

10-Tfsyr al-Baḥr al-muḥīṭ، al-‘allāmah Abū Ḥayyān al’ndlsī، Dār al-Fikr.

11-Tfsyr al-Qurṭubī، al-Qurṭubī Abū ‘Abd Allāh Muḥammad ibn Aḥmad ibn Abī Bakr ibn Faraḥ، maṣdar alktā : Mawqi‘ y‘swb.

12-Tfsyr Gharīb al-Qur’ān، Abū Muḥammad ‘Abd Allāh ibn Muslim ibn Qutaybah al-Dīnawarī (al-mutawaffá : 276h)، th : Aḥmad Ṣaqr، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah، 1978 M.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

13-Āltkmlh، al-Quḍā‘ī Abū ‘Abd Allāh Muḥammad ibn ‘Abd Allāh، taḥqīq ‘Abd al-Salām al-Harrās، Dār al-Fikr lil-Ṭibā‘ah، 1995m.
14-Jām‘ al-Bayān fī Ta’wīl al-Qur’ān، Muḥammad ibn Jarīr ibn Yazīd ibn Kathīr ibn Ghālib al-Āmulī، Abū Ja‘far al-Ṭabarī (al-mutawaffá : 310h)، al-muḥaqqiq : Aḥmad Muḥammad Shākir، al-Nāshir : Mu’assasat al-Risālah، Ṭ1، 142 H-2000 M
15-Jām‘ al-durūs al-‘Arabīyah Muṣṭafá al-Ghalāyīnī، al-Maktabah al-‘Aṣrīyah، Ṣaydā، Bayrūt، 1973 M.
16-Āljām‘ al-ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī، Abū ‘Īsá Muḥammad ibn ‘Īsá al-Tirmidhī al-Sulamī، Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī – Bayrūt، tḥ : Aḥmad Muḥammad Shākir wa-ākharūn.
17-Āljām‘ al-kabīr fī ṣinā‘at al-manẓūm min al-kalām wa-al-manthūr، Abū al-Fatḥ Ḍiyā’ al-Dīn Naṣr Allāh ibn Muḥammad ibn Muḥammad ibn ‘Abd al-Karīm al-Shaybānī al-Jazarī Ibn al-Athīr، Maṭba‘at al-Majma‘ al-‘Ilmī.
18-Jmhrh ash‘ār al-‘Arab، Abū Zayd Muḥammad ibn Abī al-khiṭāb al-Qurashī (t : 170h)، ḥaqqaqahu wa-ḍabaṭahu wa-zāda fī sharaḥahu : ‘Alī Muḥammad albjādy، Nahḍat Miṣr lil-Ṭibā‘ah wa-al-Nashr wa-al-Tawzī‘.
19-Jmhrh al-lughah، Abū Bakr Muḥammad ibn al-Ḥasan ibn Durayd al-Azdī (t 321h)، tḥ : Ramzī Munīr Ba‘labakkī، Dār al-‘Ilm lil-Malāyīn، Bayrūt، Ṭ1، 1987m.
20-Ḥāshyh al-Ṣabbān ‘alá sharḥ al’shmwná li-Alfīyat Ibn Mālik، Abū al-‘Irfān Muḥammad ibn ‘Alī al-Ṣabbān al-Shāfi‘ī (t : 1206h)، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah Bayrūt-Lubnān، Ṭ1، 1997m.

21-Ḥāshyh al-Ṣabbān ‘alá sharḥ al’shmwná li-Alfīyat Ibn Mālik، Abū al-‘Irfān Muḥammad ibn ‘Alī al-Ṣabbān al-Shāfi‘ī (t 1206h)، al-Nāshir : Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah Bayrūt-Lubnān، Ṭ1، 1417 H-1997m.
22-Drāsāt fī al-naḥw، Ṣalāḥ al-Dīn Za‘balāwī، maṣdar al-Kitāb : Mawqi‘ Ittiḥād Kitāb al-‘Arab.
23-Rwḥ al-ma‘ānī fī tafsīr al-Qur’ān al-‘Aẓīm wa-al-Sab‘ al-mathānī، Abū al-Faḍl Maḥmūd al-Alūsī، al-Nāshir : Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī – Bayrūt.
24-Sr al-faṣāḥah al-mu’allif : Abū Muḥammad ‘Abd Allāh ibn Muḥammad ibn Sa‘īd ibn Sinān al-Khafājī al-Ḥalabī (t 466h)، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah Ṭ1، 1402h _ 1982m.
25-Snn al-nisā’ī bi-sharḥ al-Suyūṭī wa-ḥāshiyat، Abū ‘Abd al-Raḥmān Aḥmad ibn Shu‘ayb al-nisā’ī، tḥ : Maktab taḥqīq al-Turāth، Dār al-Ma‘rifah bi-Bayrūt، ṭ5، 1420h.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

26-Shdhā al-‘urf fī Fann al-ṣarf، al-Shaykh Aḥmad al-Ḥamalāwī، al-Maktabah althqāfyyh Bayrūt، 1953m
27-Shrḥ al-Tas′hīl al-musammá tamhīd al-qawā‘id bi-sharḥ Tas′hīl al-Fawā’id، Muḥibb al-Dīn Muḥammad ibn Yūsuf ibn Aḥmad Nāẓir al-Jaysh، tḥ : majmū‘ah min al-muḥaqqiqīn، 2007m.
28-Shrḥ al-Raḍī ‘alá al-shāfiyah Raḍī al-Dīn Muḥammad ibn al-Ḥasan alāstrābādhī alnḥwī (t688h)، taṣḥīḥ wa-ta‘līq : Yūsuf Ḥasan ‘Umar، Manshūrāt Jāmi‘at qān Yūnus، Banghāzī، ṭ2، 1986m
29-Shrḥ al-Kāfiyah al-shāfiyah، Abū ‘Abd Allāh Jamāl al-Dīn Muḥammad ibn ‘Abd Allāh ibn Mālik alṭā’ī aljyānī (t672h)، taḥqīq : ‘Abd al-Mun‘im Aḥmad Harīdī، Jāmi‘at Umm al-Qurá Markaz al-Baḥth al‘lmī wa-Iḥyā’ al-Turāth al’slāmī Kullīyat al-sharī‘ah wa-al-Dirāsāt al-Islāmīyah Makkah al-Mukarramah، Ṭ1.
30-Shrḥ al-Mufaṣṣal lil-Zamakhsharī، Abū al-Baqā’ Ya‘īsh ibn ‘Alī ibn Ya‘īsh Ibn Abī al-sarāyā Muḥammad ibn ‘Alī، Muwaffaq al-Dīn al-Asadī al-Mawṣilī، al-ma‘rūf bi-Ibn Ya‘īsh wbābn al-Ṣāni‘ (t 643h) qaddama la-hu : al-Duktūr Imīl Badī‘ Ya‘qūb، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah، Bayrūt-Lubnān Ṭ1، 2001 M.
31-Shrḥ Jamal al-Zajjājī، Abū al-Ḥasan ‘Alī ibn Mu’min ibn Muḥammad ibn ‘Alī Ibn ‘Uṣfūr al-Ishbīlī، tḥ : Fawwāz al-Sha‘‘ār، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah، 1998M.
32-Ālṣḥāḥ wa-tāj al-‘Arabīyah، Abū Naṣr Ismā‘īl ibn Ḥammād aljwhrī alfārābī (t393h)، taḥqīq : Aḥmad ‘Abd al-Ghafūr، Ṭ1
33-Ṣygh al-jumū‘ fī al-Qur’ān al-Karīm، D. wsymh ‘Abd al-Muḥsin Manṣūr، Maktabat al-Rashīd، Ṭ1، 2004m. Ṭ1
34-Āl‘yn al-Farāhīdī Abī ‘Abd al-Raḥmān al-Khalīl ibn Aḥmad، taḥqīq : D. Mahdī al-Makhzūmī Wad. Ibrāhīm al-Sāmarrā’ī، al-Nāshir : Dār wa-Maktabat al-Hilāl. 1
35-Ghryb al-Qur’ān، Abū Muḥammad ‘Abd Allāh ibn Muslim ibn Qutaybah al-Dīnawarī (t 276h)، tḥ : Aḥmad Ṣaqr، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah (1398 H-1978m.(
36-Ftḥ al-qadīr، Kamāl al-Dīn Muḥammad ibn ‘Abd al-Wāḥid alsywāsy al-ma‘rūf bi-Ibn al-humām (t 861h)، Dār al-Fikr.
37-Ālqrā’āt wa-atharuhā fī ‘ulūm al-‘Arabīyah، Muḥammad Muḥammad Muḥammad Sālim Muḥaysin (t 1422h)، al-Nāshir : Maktabat al-Kullīyāt al-Azharīyah – al-Qāhirah، Ṭ1، 1404 H-1984m.
38-al-Kitāb، Abū Bishr، ‘Amr ibn ‘Uthmān ibn Qanbar al-Ḥārithī bālwlā’، al-mulaqqab Sībawayh (t 180h)، tḥ : ‘Abd al-Salām Muḥammad Hārūn، al-Nāshir : Maktabat al-Khānjī، al-Qāhirah، ṭ3، 1988m.

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

39-Ālkshāf ‘an ḥaqā’iq al-tanzīl، Abū al-Qāsim Maḥmūd ibn ‘Amr ibn Aḥmad، al-Zamakhsharī Jār Allāh (t538h)، Dār al-Kitāb al-‘Arabī – Bayrūt، ṭ3، 1407 H.
40-Ālkshāf ‘an ḥaqā’iq ghawāmiḍ al-tanzīl، al-mu’allif : Abū al-Qāsim Maḥmūd ibn ‘Amr ibn Aḥmad، al-Zamakhsharī Jār Allāh (al-mutawaffá : 538h)، al-Nāshir : Dār al-Kitāb al-‘Arabī – Bayrūt، Ṭ al-thālithah-1407 H.
41-Lsān al-‘Arab، Abū al-Faḍl، Jamāl al-Dīn Ibn manẓūr al’nṣārī alrwyf‘ī al’fryqī (t711h)، (D. t)، byrw‘‘ ṭ3، 1414h.
42-Mjm‘ Biḥār al-anwār fī gharā’ib al-tanzīl wa-laṭā’if al-akhbār Jamāl al-Dīn، Muḥammad Ṭāhir ibn ‘Alī al-Ṣiddīqī al-Hindī alfattanī alkjrāty (t986h)، Maṭba‘at Majlis Dā’irat al-Ma‘ārif al-‘Uthmānīyah، ṭ3، 1387 H-1967m.
43-Ālmḥkm wa-al-Muḥīṭ al-A‘ẓam، Abū al-Ḥasan ‘Alī ibn Ismā‘īl ibn sydh al-Mursī (t : 458)، th : ‘Abd al-Ḥamīd Hindāwī، Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah – Bayrūt، 2000M.
44-Mkhtār al-ṣiḥāḥ، al-Rāzī Muḥammad ibn Abī Bakr ibn ‘Abd-al-Qādir، Maktabat Lubnān Nāshirūn – Bayrūt.
45-Ālmṣbāḥ al-munīr fī Gharīb al-sharḥ al-kabīr، Abū al-‘Abbās Aḥmad ibn Muḥammad ibn ‘Alī alfywmī alḥmwī، (t770h)، al-Maktabah al-‘Ilmīyah – Bayrūt.
46-M‘āná al-Qur’ān ll’khfsh : Abū al-Ḥasan al-Mujāshi‘ī bālwlā’، al-Balkhī thumma al-Baṣrī، al-ma‘rūf bāl’khfsh al-Awsaṭ (al-mutawaffá : 215h)، taḥqīq : al-Duktūrah Hudá Maḥmūd Qurrā‘ah، al-Nāshir : Maktabat al-Khānjī، al-Qāhirah Ṭ1، 1411 H-1990 M.
47-M‘āny al-abniyah fī al-‘Arabīyah، lil-Duktūr Fāḍil Ṣāliḥ al-Sāmarrā’ī، Ṭ1، Jāmi‘at Baghdād، 1981M.
48-M‘āny al-Qur’ān wa-i‘rābuh، Abū Isḥāq Ibrāhīm ibn al-sirrī ibn Sahl al-Zajjāj (t 311h)، taḥqīq : ‘Abd al-Jalīl ‘Abduh Shalabī، ‘Ālam al-Kutub – Bayrūt، Ṭ1، (1408h-1988m.(
49-M‘āny al-Qur’ān، Abū Zakarīyā Yaḥyá ibn Ziyād ibn ‘Abd Allāh ibn manẓūr aldylmī al-Farrā’ (t207h)، taḥqīq : Aḥmad Yūsuf alnjāty، wa Muḥammad ‘Alī al-Najjār، wa-‘Abd al-Fattāḥ Ismā‘īl al-Shalabī، Dār al-Miṣrīyah lil-Ta’līf wa-al-Tarjamah، Miṣr، Ṭ1.
50-Ālm‘āny al-kabīr fī abyāt al-ma‘ānī، Abū Muḥammad ‘Abd Allāh ibn Muslim ibn Qutaybah al-Dīnawarī (t276h)، al-muḥaqqiq : al-mustashriq D Sālim alkrnkwy (t 1373 H). ‘Abd al-Raḥmān ibn Yaḥyá ibn ‘Alī al-Yamānī (1313-1386 H)، al-Nāshir : Maṭba‘at Dā’irat al-Ma‘ārif al-‘Uthmānīyah-Ḥaydar Ābād aldkn bi-al-Hind (Ṭ1، 1368h، 1949m)، thumma ṣūratuhā : Dār al-Kutub al-‘Ilmīyah، Bayrūt-Lubnān (Ṭ1، 1405 H-1984 M.(

2024,30(6):78
https://doi.org/10.51930/jcois.21.2024.78.0186
P-ISSN- 2075-8626- E-ISSN-2707-8841
College of Islamic Sciences

51-M‘jm al-qawā‘id al-‘Arabīyah، al-Shaykh ‘Abd al-Ghanī al-Daqr، Maktabat Mishkāt al-Islāmīyah.
52-M‘jm al-lughah al-‘Arabīyah al-mu‘āṣirah، D. Aḥmad Mukhtār ‘Abd al-Ḥamīd ‘Umar (al-mutawaffá : 1424h)، ‘Ālam al-Kutub Ṭ1، 1429 H-2008 M.
53-Ālm‘jm al-Wasīṭ، Ibrāhīm Muṣṭafá، Aḥmad al-Zayyāt، Ḥāmid ‘Abd al-Qādir Muḥammad al-Najjār، taḥqīq : Majma‘ al-lughah al-‘Arabīyah، Dār al-Da‘wah.
54-Ālmghrb، Nāṣir ibn ‘Abd al-Sayyid Abī al-Makārim Ibn ‘alá، Abū al-Fatḥ، Burhān al-Dīn al-Khuwārizmī almuṭarriziáá (al-mutawaffá : 610h)، al-Nāshir : Dār al-Kitāb al-‘Arabī.
55-Ālmfrdāt fī Gharīb al-Qur’ān، Abū al-Qāsim al-Ḥusayn ibn Muḥammad al-ma‘rūf bālrāghb al’ṣfhānī (t502h)، taqdīm : Muḥammad Sayyid al-Kīlānī، Dār al-Ma‘rifah، Bayrūt.
56-Mqāyys al-lughah، Ibn Fāris، taḥqīq : ‘Abd al-Salām Muḥammad Hārūn، Dār al-Fikr (1399h-1979m.
57-Ālmqrrb، Ibn ‘Uṣfūr al-Ashbīli، (t 669 H)، tḥ : Aḥmad ‘bdālstār al-Jawārī، w‘bdāllh al-Jubūrī، Maṭba‘at al-‘Ānī، Baghdād، 1986m.
58-Ālmnhāju almkhtaṣr fī ‘ilmy alnnaḥw wālṣṣarf al-mu’allif : ‘Abd Allāh ibn Yūsuf ibn ‘Īsá ibn Ya‘qūb al-Ya‘qūb al-Juday‘ al-‘Anzī، m’sasah alryyān lil-Ṭibā‘ah wa-al-Nashr wa-al-Tawzī‘، Bayrūt-Lubnān ṭ3، (1428 h-2007m.(
59-Ālnḥw al-Wāfī، ‘Abbās Ḥasan (t1398h)، Dār al-Ma‘ārif، ṭ15.
60-Hm‘ al-hawāmi‘ fī sharḥ jam‘ al-jawāmi‘، alsywṭī، taḥqīq : ‘Abd al-Ḥamīd Hindāwī، al-Maktabah al-Tawfīqīyah، Miṣr.
al-Rasā’il wa-al-aṭārīḥ wa-al-Buḥūth)

1_al-Abniyah al-ṣarfīyah fī Dīwān Imri’ al-Qays : Ṣabāḥ ‘Abbās Sālim al-Khafājī، Kullīyat al-Ādāb، Jāmi‘at al-Qāhirah، (uṭrūḥat duktūrā.(
_2.jm‘ al-jam‘ D. Rāfid Ḥāmid Suwaydān، baḥth manshūr
3_Jumū‘ al-taksīr fī al-Qur’ān al-Karīm، ‘Afāf Muḥammad Sālim al-Bār، / Jāmi‘at Umm al-Qurá، Kullīyat al-lughah al-‘Arabīyah (Risālat mājistīr